

GOVERNMENT OF INDIA

DEPARTMENT OF ARCHAEOLOGY

**CENTRAL ARCHAEOLOGICAL
LIBRARY**

CALL No. **891.53 Sun**

D.G.A. 79.

$$\begin{array}{r} 325 \\ 50 \\ \hline 75 \end{array}$$

PRESENTED
BY THE TRUSTEES OF THE PARSEE PUNCHAYET
FUNDS & PROPERTIES FROM THE SIR JAMSETJEE
JEEJEEBHAI TRANSLATION FUND.

THE DINKARD.

THE ORIGINAL PAHLAVI TEXT; THE SAME TRANSLITERATED IN
ZEND CHARACTERS; TRANSLATIONS OF THE TEXT IN THE
GUJRATI AND ENGLISH LANGUAGES; A COMMENTARY
AND A GLOSSARY OF SELECT TERMS

34173 BY

PESHOTAN DASTUR BEHRAMJEE SANJANA

VOL. VI.

PUBLISHED UNDER THE PATRONAGE

OF THE

SIR JAMSHEDJI JEEJEEBHAI TRANSLATION FUND.



891.53
Sum

Bombay:

PRINTED AT THE DUFTUR ASHKARA PRESS.

87 COWASJEE PATELL STREET, FORT.

IN THE YEAR 1260 OF YEYDAJARD, AND 1891 OF CHRIST.

2224/6

Ref. 295
Su

CENTRAL ARCHAEOLOGICAL
LIBRARY, NEW ORLEANS.

Acc. No. 34178

Date 10.6.58

Call No. 891.53L54n

દીનુકદ કેતાબ.

તેહની.

અસલ પેહલવી એબારત, જંદ અક્ષરે ઉચ્ચાર, ગુજરાતી
તથા ઈંગરેજી તરજુમો, શીરેહ, અને અગતજોગ
પેહલવી શાબ્દોની ફરહંગ સાથે.

ખનાવનાર,

પેશોતન દસતુર બેહરામજી સંખાણા.

દફતર છ હું.

સર જમશેદજી જીભાઈ ટ્રાંસલેશન પ્રકાશ આસરા હેઠલ
છપાવી પરગટ કરયું છે.

મુંબઈ,

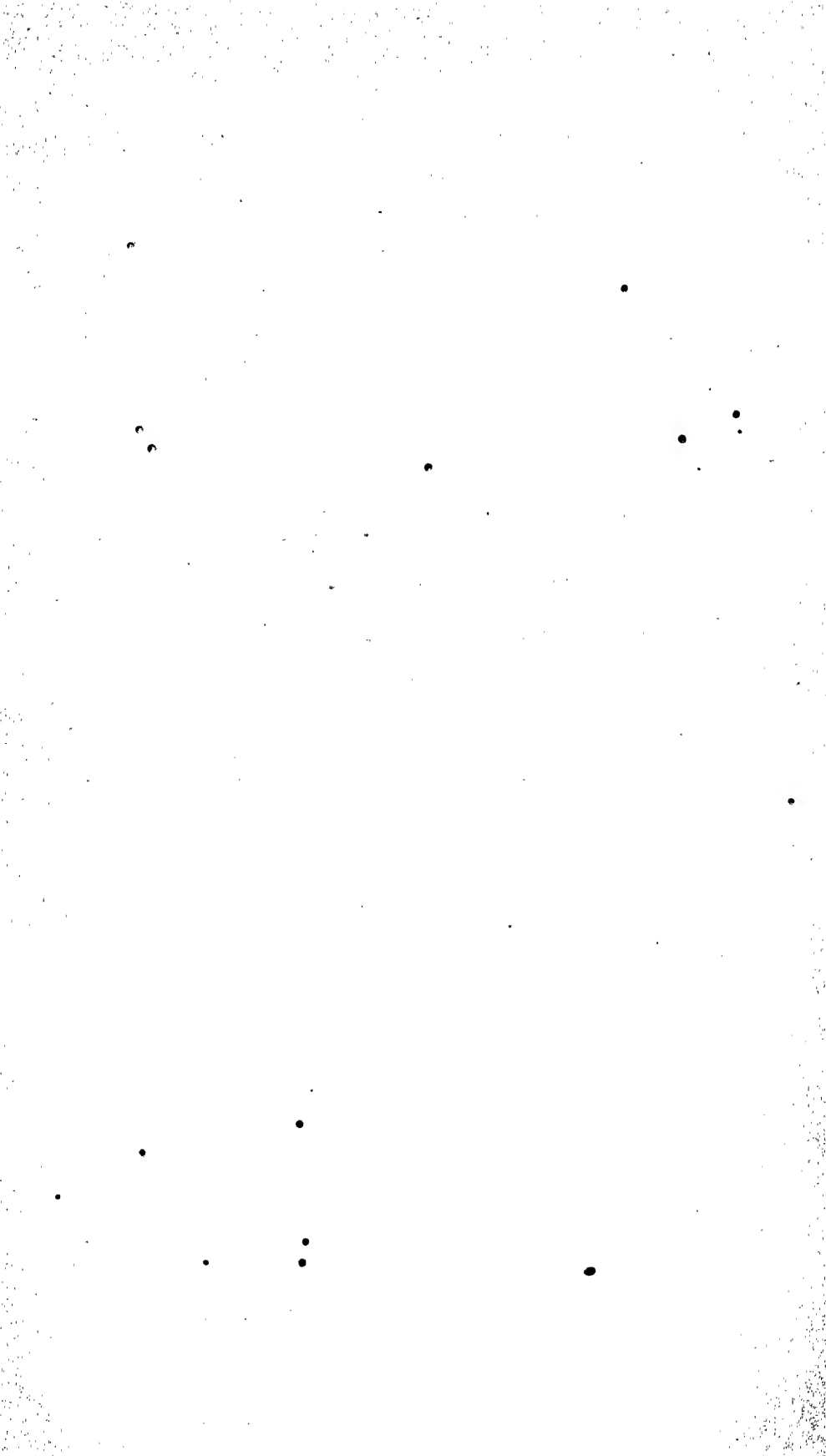
દફતરે આશિકાશ છાપાખાનામાં છાપ્યું છે.

કોટ:—કાવસજી પટેલ સીટ, નાં ૮૭.

મને ૧૨૬૦ ચબદજરદી.

મિત્રી મને ૧૮૯૩.





સાંકલ્યું.



| | |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| આદમીની અંજ રવાનને લગતી ગેખી શક્તિઓ | ૩૨૫ |
| “સ્તૂત યસ્મિ”ની મારફતે આદમીનો પેદા કરનાર સાથનો સંબંધ | ૩૨૭ |
| આદમીઓને ફાયદો કરનારી બહેનો તથા તેને નુકસાન કરનારી ખામીઓ અને તેઓની અસર | ૩૨૮ |
| ધર્મી વપ્ત અને ખુરા વપ્ત વીશે | ૩૨૯ |
| આદમી પૈતે શું છે? આગે દુન્યાની તેની હસ્તીનું કારણ અને મતલબ, તેની ભવીષ્યની હાલત | ૩૨૯ |
| લાયક સરદાર કોણને માનવો? | ૩૩૦ |
| સવાબના બદલા માટે હોરમજદનો ઉપકાર તથા આગે દુન્યામાં યુનાહની સંજ થવા વીશે | ૩૩૧ |
| મજદયસ્ની દીન ઉપર એતેકાદ રાખનારાં આદમીની નેક ખાસ્યતો, અંધકારની દીનની ખુરી અસરો, તથા મજદયસ્ની દીનનો કમ્મર ખાંધનાર આગે દુન્યામાં કેટલો ધન વગરનો છે તે વિશે | ૩૩૨ |
| એક ભલાં આદમીનાં સંબંધથી ખીજાઓને લાયક બનવું છે.—એક ખુરાં આદમીની સોબતથી ખીજા આદમીઓ નાલાયક બને છે | ૩૩૫ |
| બલી દીનના મુજ દાદાર હોરમજદ અને ખુરાઈના મુજ અહરીમન; તથા બલી દીનવાલા પાદશાહ જમશેદ અને ખુરી દીનવાલા ઝહાક વિશે | ૩૩૬ |
| મજદયસ્ની દીનને ફાદેશ કરનારો શખ્સ આગે દુન્યાને આપાદ કરનારો છે, અને ખુરી દીનવાલો હાકમ ગેતીના લોકોને સંકટમાં લાવનારો છે | ૩૪૨ |
| તપાસ કરનારાઓમાં જે વડો હોય તેણેજ લાયક આદમીઓની તપાસ કરવી ઘટારત છે, અને જે શખ્સ તપાસમાં લાયક નીવડ્યો હોય તેની તપાસ ફરીથી કરવી ઘટારત નથી તે વિશે.—તપાસથી નેમાયત્તા ધરિની પાદશાહોથી રૈયતને મલેલું છુટાપણું અને જુઝમગાર પાદશાહોથી તેઓની થયેલી હાની | ૩૪૩ |
| મજદયસ્ની દીનનો આદમી એક મજદયસ્ની તરીકે ઓલખાયે છે .. | ૩૪૮ |
| ગોનાહ વગરનું અને સવાબકાર રવાન દાદાર હોરમજદ તરફથી નેક બદલો મેજવનાર છે, તથા પાપી રવાન દોજખની સજાને લાયકનું છે તે વિશે .. | ૩૪૮ |
| એક ઘણી સારી ખસજતવાલાં તથા એક ઘણી ખુરી ખસજતવાલાં આદમી વિશે .. | ૩૪૯ |
| દોષખી દીનને લગતા વિચારો દાનાઈથી કબુલ રાખવા અને જેનો બેદ તથા કારણ દાનાઈલાલું નહીં જણાયે તે આદમીએ કબુલ નહીં રાખવા વિશે .. | ૩૫૦ |
| સવાબકાર કામો તથા યુનાહ ભરેલાં કામો વિશે .. | ૩૫૦ |

| | |
|----------------------------------------------------------------------|-----|
| આત્માને લગતી બોધ શક્તિ બદલની અંદરથી તેમજ બાહરથી સંભાન રાખી | |
| શકે છે તે વિશે | ૩૫૧ |
| પાદશાહોની સરવેથી સરસ ખુખીઓ અને સરવેથી સરસ બદીઓ .. | ૩૫૨ |
| આદમી પોતાના છુટકારાને માટે દાદાર હોરમજદનું કરજદાર અને આભારી છે. | ૩૫૨ |
| ભલી દીન તથા ખુરી દીનને લગતો અસખાખ, અને ભલી દીનવાલાઓની | |
| સરવેથી ચઢતી, મધ્યમ અને ઉતરતી પદવીઓનું વર્ણન | ૩૫૩ |
| આત્માની ઇચ્છા હોરમજદની તરફની હૈયાતીને પસંદ કરવાની છે તે વિશે, તથા | |
| ખતકની હૈયાતીને આડે આવનારા તેમજ ખતકની આગમજના હરીફ વિશે. | ૩૫૪ |
| આદમીનો ટ્રોન કેમ કરવો ?.. | ૩૫૬ |
| પેદાના કરનાર અથો હોરમજદની સ્તુતી અને બંદગી કેમ કરવી ?.. . . . | ૩૫૭ |
| દાનાઇવાલાં આદમીઓ વિશે. | ૩૫૯ |
| આએ દુન્યામાં આદમી તરીકે, દેવ તરીકે અને દેવ આદમી તરીકે જાણાએલાં લોકો. | ૩૫૯ |
| લોકોને ખીમારીથી આરામ કરનારો ભણો મજહબ | ૩૬૦ |
| ખુખીવન્તી અને હજાકીવાલી હસ્તીઓ વિશે | ૩૬૦ |
| હોરમજદની તરફથી આદમી યુનાહના સખખવાલું અને નોકસાનવાલું બનેલું નથી ! | ૩૬૧ |
| દીનની દાનાઈ, હમાન અને અજમાએશથી આદાએતાલાની સમજ મેલવી શકાય છે. | ૩૬૩ |
| આદમીની આપાદ હાલત તથા વેરાણુ હાલત વિશે | ૩૬૩ |
| ખરી દાનાઈ તથા ખુરી બુદ્ધીની નિશાનો | ૩૬૪ |
| રોશની તથા અંધારું, તે દરેકને લગતા તરીકા | ૩૬૪ |
| આએ દુન્યાની જીંદગીમાં—તને પસીનને લગતો ચઢતો દરજ્જો મેલવવા સારું— | |
| સવાખનાં કાંમો કરી આદમીએ પોતાને પુરતી રીતે સુધારવું !.. . . . | ૩૬૫ |
| દુઃખ વગરની બેહસ્તી જેહાંનમાં પોહચવાના ઓત્તમ ઉપાયો જોવા વિશે | ૩૬૬ |
| આદાઈ ડાહપણુવાલું આદમી, દાનાઈ અને દાનાઈથી સમજ મેલવેલાં આદમી વિશે. | ૩૬૬ |
| ફતેહમંદ દાનેશમંદી અને દાનાઈથી ફતેહ મેલવનાર થવા વિશે | ૩૬૭ |
| નેક ધારણુ તથા ખુરી ધારણુનું મુલ અને કહઅત | ૩૬૮ |
| આદમીની અંદર જનમ લેનારી મોટાઈ અને કહઅત | ૩૬૮ |
| દરેક વિચાર, વચન અને કામ પુરું કરવા પછી આભાર માનવાની આદમીની ફરજ. | ૩૬૯ |
| દરેક આદમીની પોતાનાં રવાનને છુટકારો આપવાની શક્તિ | ૩૬૯ |
| મહીનાનાં પંચવાડીઆંની સમજ | ૩૬૯ |
| ચજ્જોતા ખવાસવાલાં તથા જેવની મીસાલનાં આદમીઓ.. | ૩૭૧ |
| જગતના તથા હયાતીના માલક તરીકે કોણુ લાયક છે, અને કોણુ લાયક નથી ?.. | ૩૭૨ |
| એક શેહર તથા આદમીઓને સુધારવાને લગતી મુખ્યા બાબતો | ૩૭૩ |
| આએ દુન્યાનું તન, તેની મેલવણી તથા તત્વો, તેનાં રવાનને જેબ આપનારી | |
| તથા ફાયદેમંદ વસ્તુ અને મુલ, તથા તેને આરાસતગી, ફાયદો, હાંણી | |
| અને નોકસાન થાયી થાયે છે તે વિશે | ૩૭૩ |

સરે.

| | |
|------------------------------------------------------------------------|-----|
| દીનની અંદર જાહેર કાવેલો આગમચથી ઉપાએ કરનારે અને ઉપાએનો સરદાર. | ૩૭૫ |
| ધમાનદાર માણુસથી લોકોને દીનને લગતો કાયદો છે, અને દોળખની ધાસ્તીવાલો | |
| પાપી આદમીથી લોકોને નોકસાન છે, તે વિશે | ૩૭૬ |
| આદમીને સુધારવાની અને વધારવાની, તથા તેને ઘટારવાની અને પસ્ત દરજ્જેનું | |
| ખનાવવાની, તેની પોતાની મનશક્તિવાલો નજર વિશે | ૩૭૭ |
| ગતીની મારફતે જે કાંઈ પાછું તેનાં મુલને મલનાઈ છે, તથા તરીકાની મારફતે | |
| • જે પોતાના મુલથી છેડા મુધી સંબંધ ધરાવનાઈ છે તે વિશે | ૩૭૮ |
| આએ દુન્યામાં ધરમી વીચારથી રેહનારાં બદી સામે લડાઈ કરવાના અસખ્યાખ- | |
| વાલાં આદમીઓ તથા તેને લગતા કાયદો વિશે | ૩૮૦ |
| આદમીએ આએ દુન્યાને સાર અને આવતી મીનાઈ દુન્યાને સાર પોતાને | |
| દીનચુસ્ત હાલતમાં રાખવાથી થતા કાયદો વિશે | ૩૮૧ |
| માહટાઈ યા ગરીબી હાલતમાં કીર્તીમાન થવા માટેનાં યોત્તમ અસખ્યાખ | ૩૮૨ |
| બુરાઈ અને ભજાઈ, તથા તેઓની કડિઅત આએ દુન્યામાં કેમ ચાલુ | |
| રેહછે તે વિશે | ૩૮૨ |
| રૈશન આંખવાલું રવાન અન્ધકાર મુલથી કેવી રીતે યુનેહગાર થાએછે? | ૩૮૩ |
| લાએક હકુમત વિશે જાલાસો | ૩૮૫ |
| સારાં કાંમ, સારું સુખ, સારાં કાંમની અંદર ચહેતો દરજ્જો મેલવવો, ભલા | |
| ખવાસથી સારું સુખ, અને સુખનાં કાંમને લગતા અસખ્યાખ વિશે | ૩૮૬ |



(૫૧૮) આદમીની અંદર ગેબી શક્તિઓ યજ્ઞોની મદદથી

ખોદાની તરફનું કાંમ કરનારી છે, તે વીશે

• ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



ભલી દીનના ખોલાસા ઉપરથી જાણવું કે, પેદાએશને પેદા કરનાર ૨
(અથવા અહુરમઝદ) ને લગતા લાએક અસબાબને ખાટેનું કાંમ કરનારી
ગેબી શક્તિઓ આદમીનાં બદનની અંદર છે. (જેઓમાં) આએ ચાર ૩
(શક્તિઓ) મુખ્ય છે. (જેવી કે) રવાંન—જાન—ફરોહર અને યુદ્ધી. રવાંન ૪
એ આત્મા છે, જે બદન ઉપર હકુમત ચલાવે છે. જેમ એક ઘરઘણી ઘરનાં
આદમીઓને તથા એક ઘોડેસવાર ઘોડાને ચલાવનાર તરીકે છે તેમ રવાંન
બદનને ચલાવનાર છે. અને જાન તથા યુદ્ધી અને ફરોહર એ દરએક ૫
મીનાઇ શક્તિ તે (રવાંન) ને ગેબી ખબર આપનાર તરીકે છે. અને
તેઓની અંદર રવાંન બલવાલું છે. જાન એ પ્રાણવાયુ છે, જે ફરોહરની ૬
મદદથી (ખોતાનાં કાંમની અંદર) ફાવી નીકલનાર છે. જેમ ખોરાકથી
ઘરઘણી (ખોતાનાં કુટુંબને) તનદરસ્ત રાખનાર છે. અને ઘોડેસવાર
ઘોડાને કાંમ કરતો રાખનાર છે, તેમ હુશીઆરી આપનાર (ફરોહર)
હુયાતીવાલાં બદનને હુશીઆરીની મારફતે હુશીઆરીવાલું રાખનાર છે.
જે પરમાણુ ઘરનો કાંમલો લાગે છે અને તે ઘર એકદમ દુટ્ટી પડે છે,
તે પરમાણુ આએ (હુશીઆરી આપનાર ફરોહર) બદનમાંથી જ્યારે
જુદું પડે છે, તેજારે બદન મોતવાલું થાય છે. જેમ ઘરઘણી ઘરને
આરાસ્તગી ભરેલું અને આબાદીવાલું રાખનાર છે. તથા ઘોડેસવાર
ઘોડાની પરવરશી કરનાર છે, તેમ ફરોહર બદનને પાલનાર તથા તેને
જોરસાવાલું રાખનાર છે. જે પરમાણુ એક ઘર જ્યારે તેને આરાસ્તગીથી
પરત રાખે છે તેજારે તે વેરાંણુ થાય છે, તે પરમાણુ આએ (ફરોહર)
જ્યારે બદનમાંથી જુદું પડે છે તેજારે (તે) બદન વગર જોરનું અને નકાંસુ
થાય છે. જેમ ખોરશેદ કુનીઆને રોશની આપનારો છે અને ચેરાગ ઘરની ૭
અંદર રોશની આપનારો છે, તેમ યુદ્ધી ઘરઘણીને ઘરને લંગતું જોવાની
રોશની તથા ઘોડેસવારને ઘોડાને લગતું જોવાની રોશનીથી રોશન રાખનાર છે.
અને ઘરઘણીને ઘરની અંદર અને ઘોડેસવારને ઘોડાની ઉપર સંભાલ

- ૩ નાદું છે. વહી ભલી દીનની સહુમજ મેલવવાથી (માણસે) પોતાને પીછાં-
ણુવું છે, તથા પોતાને પીછાંણુવાથી (પોતાની તરફ) ચાહુ રાખવો છે. અને
પોતાને ચાહુવાથી પોતાને વગર ઇજાએ રાખવું છે. અને (પોતાને) વગર
ઇજાએ રાખવાથી યજ્ઞદાને ખુશી કરવો છે. અને યજ્ઞદાને ખુશી રાખવાથી
તે ખોદાએતાલાનો ઘણો સંબંધ મેલવનારો છે. અને ખોદાએતાલાની
સાથે ઘણો અતલગનો સંબંધ હોવાને લીધે ખોદાએતાલા તેના સંભાલ
કરનાર થાય છે. અને ખોદાએતાલાની તરફનો સંભાલ કરવાથી માણસને
આએ તથા આવતી બંધે કુનીઆની આતમ નેકી મલે છે.



- ૧ (૧૧૦) જે (ચીજ તેની) આગેવાનીની મારફતે આદમીની જાતને
પ્રાએદો કરનારી છે, તથા જે (ચીજ) નોકસાંન કરનારી છે,
તે વીશે, તથા તે પ્રાએદાકારક તથા નોકસાંનકારક
(વસ્તુ) નું કામ, તથા કુશેશ કરનાર વીશે, તથા
તેને લગતી પ્રાએદાકારક યા નોકસાંન-
વાલી આગેવાની વીશે, ભલી
દીનને લગતો ખોલાસો.

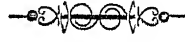


- ૨ જાંણવું કે, જે (ચીજ તેની) આગેવાનીની મારફતે આદમીની
૩ જાતને પ્રાએદો કરનારી છે, તે અક્કલ છે. અને જે (ચીજ તેની) આગે-
વાનીની મારફતે (આદમીને) નોકસાંન કરનારી છે, તે ઉલટો વીચાર છે.
૪ આદમીની અંદર આગેવાની કરનારી અક્કલ અને ઉલટો વીચાર (એ બે
વસ્તુ) છે. અક્કલ સ્પેનામીનોની મારફતે, તેમજ બેહુમન (યાને ભલા
વીચારવાલી ગેબી શક્તિ) ની દોસ્તીથી મેલવી શકાય છે. અને ઉલટો
વીચાર અધમઇનીઉશના ફરેબથી તેમજ અકોમન (યાને બુરા વીચારવાલી
૫ ગેબી શક્તિ) ની દોસ્તીથી ઉત્પન્ન થાય છે. અક્કલની ઇચ્છાની આગેવાનીથી
આદમીએને પ્રાએદો (તેએના) સવાબકાર વીચાર—વચન અને કાંમને
૬ અને સવાંનને લગતી પવીતરાઇને સુધારવાનો છે; અને તેએને ઉલટા
વીચારવાલી ઇચ્છાની આગેવાનીથી નોકસાંન—(તેએના) વીચાર—વચન
અને કાંમને માપી બતાવવાનું તથા સવાંનને દોનખી કરવાનું છે.



(૨૨૧) દીનને લગતા વખત અને યુરા વખત વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

૧

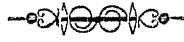


જાંણુવું કે, હુલવાલો વખત (એટલે જે આગળે ફુનીઆને લગતો જમાનો) ક્ષોકિરેત (યાને છેલ્લા સુધારાને લગતા) વખત સુધી દીનને લગતો, (આદમીનાં) દીલની અંદર અશોધ અને દીનદારી ચાલુ રેહવાએછે; અને યુરે વખત, (આદમીનાં) દીલની અંદર જે કાંઈ બદકારીના વધારો ચાહુદીની દીનને લગતી જુકાઈ અને અકદીનીને લગતો છે તે ચાલુ રેહવાથીછે. અને તે વખતમાં થોડી નેકી વગર સઘલું સંકટ અને કુખ છે.



(૨૨૨) આદમી પોતે શું છે? શાએ કરીછે? અને શાને સાડું છે?
અને તે કેહી જગોએથી આવેલુંછે? (હમણા) તે કીહાં
મકાંનમાંછે? અને પાછું તે કાહાં જવાનું છે? અને
સેવટે તેને શામાં પોંડયવુંછે? તે વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

૧



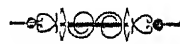
જાંણુવું કે, આદમી દાદારની પેદાએસની અંદર વીચારવાલું બનેલુંછે; અને મીનાઈ ફુનીઆને લગતી તથા આગળે ફુનીઆને લગતી સઘલી બખ્શોશથી તે ક્રોતેહ મેલવનારૂં તથા શક્તિવાન છે; અને પુરતાં બલવાલાં કાંમ કરવાએ તે (પોતે) આગળે ફુનીઆની બીજી પેદાએસોને હમેશાં ચલાવવા સાડું સરદાર તરીકે છે; અને તે દરએક પેદાએસની અંદરથી પુરતાં બલે કરી દરજને હાંકી કાહડનારૂંછે. (આદમીનું) રવાંન પોતે યજ્ઞદોની મદદથી ક્રોતેલેક દરજજે પેદાના કરનારનો આંભાર માનવાએ, તથા (પોતાથી) દરજને પુરતી રીતે કુર કરવાએ, તથા એક ભરતએ આગળે ફુનીઆની શક્તિવાલી જાતની અંદર સઘલા મીનો યજ્ઞદોના સંબંધવાલું હોવાએ, (આગળે ફુનીઆનાં) જુદાં મકાંન (યાને કાયા) છૂંતાં યજ્ઞદી ખવાસના વીચારથી પોતે મીનો તરીકે છે; અને તે જોખી રવાંન શું ઘણો કે થોડો વખત આગળે ફુનીઆની સઘલી શક્તિએ છતાં દરજને પુરતી રીતે હાંકી કાહડવાએ પોતે યજ્ઞ તરીકે છે. આગળે ફુનીઆની કાયાની અંદર યજ્ઞદી

૨

- શક્તિઓનું રેહકાંણુ, પેવસ થાએલા દરજને નાચુદ કરવાની સખત લડાઈ કરવા સાડું, અને તે લડાઈ દીનની દાંનાઈથી કરવાનાં કારણુ સાડું છે. આએ ફુનીઆની શક્તિવાલી કાયામાંથી રવાંનને પોતાને છુપું થવાથી અને આત્મા વગરનું તે શરીર બનવાથી આત્મા પોતે પાછો અસલ મીનાઈ મકાંનની તરફ જવાનો એરાદો કરેછે, અને તે આએ ફુનીઆની અંદરની કાયાને છોડીને પાછો કુદરતી દાંનાઈવાલાં અસલ મકાંનમાં ગુજર કરનારો થાએછે. જો (આએ ફુનીઆમાં) પોતાના દરજ હરીફને બનતી કુશેશૂથી લડાઈ કરીને મારી હટાડેલો હોએછે, તે દરજથી છુટકારો મેલવનારને ૩ (ખેહેશતનું) અસલ મકાંન મેલવવું છે. જે કોઈ કાએદાવાલો સખશ તેના હરીફને સારી રીતે જોઈ શકેછે અને તેની ઉપર કાવવાને શક્તિવાન થાએછે, અને તેની અંદર આમેજ થાએલા દરજના કુરગુણોને પોતાની અંદરથી પુરતી રીતે હાંકી કાઢીને પાછા ફેરવેછે, તેના સખખ પોતાના પેદા કરનારનો આભાર હમેસાં માનવાએછે. ૪ લલી દીનની અંદર જણાવેલું છે કે ક્રશોકેરેતના વખતમાં સઘલાં આદમીઓ આએ ફુનીઆની કાયા (તેઓના) પેદા કરનારની મરજી સુજળની મેલવશે. અને તેઓની જાત ફરીને ખાલેસ બનવાથી દરએક જણને પુરતી રોશનીથી હમેસાં સુધરેલું રેહવું છે.



૧ (૧૧૧) લાએક સરદાર થવા વીશે લલી દીનને લગતો ખેલાસો.

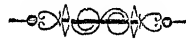


- ૨ જાણવું કે, દરએક (ખાણસ) ને લાએક સરદાર તરીકે બનવું, તેને ૩ લગતું કામ કરવાની લાએક શક્તિ (તેમાં હોવા) ને લીધેછે. (જમાં) એક સારા ગુણવાલી સમજ, અને (બીજી) સંપૂર્ણ રીતે કાંમ કરવાની ઓતમ અક્કલ છે. અને એ બે (વસ્તુ) સાથે સારા ખવાસની મજબુતી તથા ૪ કાંમને લાએકની દાંનાઈ છે. અથોરનાંનને માટે પસંદ કરવાજોગ હકુમત ઉપર જણાવેલી ચહડતે દરજેનું કાંમ કરવાની સુખ્ય તરણુ શક્તિઓ સાથે તેને લગતી (બીજી) પાંચ પદવી (પાને શક્તિ) થી છે. (પેહલુ) દીનદારીને સાડું બોહલી સહમજ; (બીજી) કૃતવો આપવા સાડું બોહલો વીચાર; (તરીજી) ધનસાફ કરવા સાડું દીનની કેલવણી; (ચોથું) મોહુદી ઉમ્મર, અને (પાંચમું) કાંમની અજમાએસ. આએ ૫ આફ વસ્તુઓથી અથોરનાંન માનવન્તો રેહછે.—વાસ્તરીયુશને માટે

પસંદ કરવાબેગ સરદારી ઉપર જણાવેલી આઠ મીજ ઉપરાંત બે વધારાની વસ્તુઓ છે : એક ખાધખોરાકીનો વધારો કરવો તથા (બીજી) દોલતથી સખાવત કરવી. એ સાથે (વાસ્તવીયોશમાં) દસ ગુણુ છે.—સ્થેશતારની પસંદ કરવાબેગ સરદારીને સાડ ઉપર જણાવેલી આઠ મીજ ઉપરાંત (બીજી) તરણુ વસ્તુઓ છે : (એક) બોહલી હુશીઆરી સાથે કદાવરી, (બીજી) બેહદ શક્તિ, અને (તરીજી) હીમતવાનં દેલ. એ તરણુ ઉમેરવાથી (અર્થેશતારની) અગીઆર (શક્તિઓ) થાયછે.



(૧૧૧) (માણસો) આએ ફુનીઆમાં તેના ગુનાહની સખા
થવા વીશે, અને સવાબનો બદલો મલવા માટે
આદુરમજદનો ઉપકાર માનવા વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

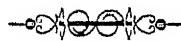


જાણવું કે, આદમીનાં અન્તકરણની અંદર તેનું રખશણ કરનારી જાતી અક્કલ તથા સવાબના શોકને માટેની નજર અને ઇચ્છાને પોંહચવાથી, આદમીને સવાબનો બદલો મલવાનાં કારણને સાડ તેણે આદુરમજદનો ઉપકાર માનવો ઘટારત છે. જેની વીચાર—વચન અને કાંમને લગતી શક્તિઓ સવાબને ચાલુ રાખનારી ઇચ્છાનાં હોકમ મુજબ ચાલનારી છે, તે (આદમી) ગેબી સારી સહમજ મેલવનારૂં છે. આદમીની અંદર ગેબી સારી સહમજ મેલવનારૂં જાતી અક્કલનું અન્તકરણ છે તે ગેબી ખબર મેલવનારૂં તથા તે મેલવેલી સહમજ (બીજાઓને) આપનારૂં છે. ગેબી સહમજ મેલવનારી ઇચ્છાવાલું આદમી કશકેરેતના વખતની આબાદીને લગતાં કાંમનો શોક કેમ રાખવો તથા સવાબને લગતી સહમજ—વચન અને કાંમ કેવી રીતનાં છે, તે ગેબી સહમજથી જોઈને આદુરમજદની તરફથી બીજાઓને જાહેર કરનાર છે. એટલા સાડ સવાબકાર નેક બદલાના ઉમેદવારોએ તે સવાબનો બદલો આપનાર (અશે આદુરમજદ) ની હજુરમાં તેને લગતું અહેસાંત માનવું જોઈએ. વલી તે (માણસ) ને (આએ ફુનીઆમાં) વગર ગુનાહે રેહવું (તેના) ગુનાહને લગતી સખા થવાએ. તેથી જ કોઈ (આદમી) યુરાધને સાડ પોતાનાં અન્તકરણની અંદર યજ્ઞોના વીચારને લગતો રસ્તો બંધ કરનાર છે,

- અને ગુનાહને હયાતી આપનારું છે. તે (આદમી) ઉલટા વીચારની મારફતે સવાબને લગતી નેકીથી જાતી અક્કલને હાંણી પોંદ્યાડનારું છે. અને તે સવાબને ગુનાહ તરીકે અને ગુનાહને સવાબ તરીકે ગણનારું છે.
- ૫ તેથી જ્યો પોતાની ઇચ્છાને સવાબના એરાદાથી અટકાવનારા અને ગુનાહનાં એરાદા તરફ વધારે ચલાવનારા છે, તેઓ દેવતા સંબંધથી (પોતાના) વીચાર—વચન અને કાંમને ગુનાહ કરવા સારું રાખનારા છે. અને સવાબ કરવાથી અટકાવનારા છે. આત્માવાલી કાયાવાલાઓને (યાને આદમીઓને મીનાઇ જહાંનમાં) ઇજ્જતવાલાં મકાંનનાં બુરો બદલો છે. અને
- ૬ ત્યાં સવાબના તરીકાવાલાં આદમીને નોકસાંન નથી. ત્યારે માણસ પોતાને ગુનાહથી ચલાવવાએ તથા બુર બનવાએ અને આદમીઓને ઠગવાએ દોષખથી છુટકારો આપનારું કેમ હોએ ? તેમજ એક બેગુનાહ માણસને
- ૭ ગુનાહની સજા કેમ થાએ ? જે ધરમગુરુઓ (દેવોથી) બુરી ચેતવણી મેલવનારા અને ગુનાહના ઉલટા તરીકાના વસોલા છે અને સવાબના તરીકાની સારી સહમજ મેલવનારા નથી, તેઓથી આદમીની અંદર ખરાબી કરવી છે. અને તેઓના મતલબી મજહુબથી લોકોની ખરાબી થાએ છે. (કારણ કે) તેઓના મજહુબ સવાબનો અટકાવ કરનારો અને ગુનાહને ચાલુ રાખનારો, સવાબની કુશમનીવાલો અને ગુનાહની દોસ્તીવાલો છે. તેની અંદર બદીનાં વધારો છે અને નીતી નથી. જે (મજહુબને) લીધે આદમીને ગુનાહની સજા ભોગવનાર થવું છે. અને તેને લગતાં આદમીઓ ગુનાહ કરનારાં કેહવાએ છે.



- ૧ (૧૧૦) આદમીની અંદર દીનનું રેહકાંણુ તથા તેની અંદર અંધકારની દીનનું પોંદ્યવું અને તે દીનને એખતીઆર કરનારની જાત દીનના કમરઅંધથી વગર ઇજ્જતવાલી છે તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, જેનાં બદનની અંદર દીનનું રેહકાંણુ છે તે ભલી દીનના સંબંધવાલો છે. અને તેને લીધે તે (ભલી દીનવાલું આદમી) એક ઘણીજ સુંદર કાયાવાલી કનીઆની માફકનું ખુબસુરત તથા આંખની મારફતે

ઘણીજ પસંદ કરવાબેગ ચોરતના જેવું છે. તે (દીન) ને લીધે તે (લલી
 દીનવાલો) જેમ આહુરમજ્દની ખલકની ઉપર ખોરશેદ સારી નજરે જોતાર છે,
 તેમ નેક નજરે જોવાવાલો છે. જેમ એક સારી મેહરબાંતગી ભરેલો
 બાપ પોતાના છોકરાની તરફ સારી નજર રાખતાર છે અને ફરથી તેના
 દીદાર જોવાથી ખુશ થતાર છે, તેમ તે આહુરમજ્દની પેદાએશ ઉપર સારી
 નજર રાખતાર છે. એજ પરમાણે તે (લલી દીનવાલું આદમી) જે વસ્તુ
 તેની નજરે પડે છે, તેની પોતાનાં ફરજની માફક બરદાશત કરે છે. અને
 જેમ (એક માંજુસ) ખુબીવનું પાંણી પીવાથી કઠવ્યત મેલવનારું છે, તેમ
 તે (આદમી) તેનાં દીનને લગતાં સમજણ—સહમજ—સંભલાંણ અને
 આરાધણાથી પોતાને દીનને લગતો પ્રકાશ આપનારું છે. તેની ઇચ્છા ૩
 દીનના સંબંધ રાખવાની આગે કારણસર છે કે, તેથી તેની જાત સુખ ભરેલી
 જનદગી ગુજરે. જેમ બે સારા દીનદાર દોસ્તો એક જગોએ સાથે મલીને
 એક બીજાને પુછપરછ કરે છે, તેમ આતમાની પુછપરછ દીનની સાથે છે.
 જેમ એક કાબેલ ઉસ્તાદ તેના બોલાસો સમજનારા શાગેરદને સારું છે, ૪
 તેમ દીન તે દીનદાર માંજુસને બોલાસો બતલાવનારી છે. આદમી ૫
 જેમ દીનનું ઘણુંજ તાબેદાર તથા ફરમાનબરદાર રેહુ છે, તેમ તેની ઉપર
 તેની દીન ચહુડતે દરજેનું માલેકપણું ભોગવે છે. દીનની અંદર તે ૬
 આદમી જરથુશત્રોતુમ જે દીનનું બદન છે, તેની ઉમત તરીકે કેહવાય છે.
 તે (જરથુશત્રોતુમ) નું ઇમાન તે દીનનું ઇમાન છે—ઇચ્છા તે દીનની ૭
 ઇચ્છા અને કાંમ તે દીનનું કામ છે. જેનાં બદનની અંદર દીનનું ૮
 રેહુકાંણુ છે, તે દીનને લગતો ખવાસ ધરાવનાર અને વીચારની મારફતે
 દીનને માહુતાર છે; અને તેથી (તેનાં) બદનની અંદર દરજનું (યાને
 અંત્રમંદનીઉશના ફરજુણાનું) જોર રેહતું નથી. તે દીનના વીચારવાલું ૯
 આદમી બીજા લાએક વસ્તુઓની માફક ઘણા ખુબસુરત દેખાવનું
 હોએ છે. જે કોઈ તેને સારી નજરથી જોનારો છે, તે ગાયા તેનાથી ઘણો ૧૦
 ખુશ થાએ છે; અને એક માએથી જણમેલા ભાઈની માફક તેની ઉપર
 ઘણો માહુ રાખતાર છે. (માંજુસ) દીનથી જોઈતી ઘંતાઈ મેલવનારું તથા ૧૧
 સમજ ધરાવનારું છે. દીનનું સમજણ કરનારું—દીનની સમજ આપનારું ૧૨
 અને દીનની આરાધના કરનારું આદમી (તેને લગતી) મેહનતથી સારો
 બદલો મેલવનારું છે. જેમ કાએદાવાલો (સોફયોસ) આગે ફનીઆનાં ૧૩
 લોકોને દીનને લગતું ગન્યાણ આપનાર છે, તેવી ઇચ્છા દીનના સંબંધ

- ધરાવનાર (આદમી) ની છે. અને તે ઉપરથી આખે દીનદાર માંણસનાં તે કાંમને લગતી મીસલ એક ધરધણીનાં ધરની અંદર એક સચુરીવન્તો મેહુમાં ખરાબ લેખતવાલા ખોરાકની ઉપર રાજી રેહ, તે પ્રમાણેની છે. (એટલેજ તે દીનદાર માણસને અશો અહુરમઝદની પેદા કરેલી આખે ફનીઆમાં સારાં કાંમ કરવા સાડ મેહનત ખેંચવા સાથે લોકોની તરફની
- ૧૪ ઇજા અને સખતી ખેંચવી પડેછે.) એવાં (દીનદાર) આદમીને દીનની
- ૧૫ અંદર અથોરનાં કરી કેહુછે. દીનદાર પુરૂષ પોતાની દીનથી સુધારેલી સારા ખવાસ—ઇચ્છા અને કાંમથી (લોકોમાં) તરેહવાર રીતે
- ૧૬ દીનનો ફેલાવો કરનાર છે. જે (ઇનસાંન) ની અંદર અંધકાર (અંધ-મધનીઉશ) ની દીન પોંહુએલી હોયછે, તે (આદમી) તેની અંદર દીનદાર (ધરમગુર) ની તરફની, દરૂજ (યાને અંધમધનીઉશના યુરા ખવાસ) ની સાથે લડાઇ કરવાનો વીચાર આપવાની અને કેહવાની અસરથી, (તે યુરી દીનના) બદબખત વીચારથી પાછો ફરીને (લલી) દીનમાં આવેછે.
- ૧૭ જે (આદમી) ને દીનને મારેતું ગન્યાણુ નહી મલેલું હોય, તો ખલકનાં હોસ્ત ધરમગુરએ તે ધરમનાં ગન્યાણુ વગરનાને ખચીત કરીને દીનની દાનાઇની મારફતે ઇમાનદાર બનાવવો; (કારણ કે) તેને દીનની હોસ્તી દોલતનાં કરતાં કીમતી છે. અને તે (દીનને) લગતું સાંભલવાની તેની ઇચ્છા કરતાં, તેના બદનની અને દોલતની કીમત વધારે
- ૧૮ નથી. આખે તરેહતું આદમી દીનની અંદર યજ્ઞપરસ્તનાં નામવાલું છે. જ્યો (આખે ફનીઆમાં) પોતાને લલી દીનવાલા તરીકે ચલાવેછે, તેઓ કુસ્તી બાંધનારા મજહુબવાલાનાં નામથી ઓલખાયેછે;
- ૨૦ અને તે દીનવાલો કુસ્તીના બંદ બાંધેલો હોયછે. જે યુરી દીનવાલો હોય અને તે લલી દીન ઉપર વીચાર રાખે (યાને લલી દીન કબુલ કરવા માંગે તો) તેનો સારો ખવાસ તથા તેની નેક જાત લલી દીનનાઓની માફક (ગુનાહ અને અપવીતરાઇથી) દુર રેહનારી થાયછે. અને તેને તે દીન મલવાથી પોતાને સાડ ખોદાની સ્તુતી કરવાનો તથા લલી
- ૨૧ દીનવાલોએ આહવાનો વીચાર આવેછે. જે માણસની અંદર દીન છે તે વગર ઇજાવાલું છે. અને દાદાર અહુરમઝદની ખલક તરીકે તે તેની દીનથી છે. અને તે આદમી દીનનું તથા પેગમબરનું તાબેદાર તેની
- ૨૨ દીનનાં ફરમાનને તાબેએ રેહવાથી છે. દીનની અંદર દેવપરસ્તને નામે તે

શપ્તસો ઓલખાયછે કે જ્યો (આખે ફનીયામાં પોતાને) ખોદાને નહી
માંનતારા આશમોગ તરીકે ચલાવેછે; અને આખે લોકો દેવની પરસ્તેશ
કરનારા દોષખી મજબુબવાલાને નાંખે બોલાવેછે.



(૧૧૧) જે (આદમી) થી દરએકજણને લાયક બનવુંછે, અને ૧
જે (આદમી) થી દરએકજણને નાલાયક બનવુંછે,
તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

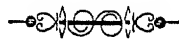


જાણવું કે, જે (આદમી) થી દરએકજણને લાયક બનવુંછે, તે ૨
(આદમી) દરએકજણને આબાદ હાલતમાં પોંહચાડવાને માટેનું છે.
અને તે દરએકજણને આબાદ હાલતમાં પોંહચાડનાર આદમી દાદારની
તરફની દરએક વસ્તુને પસંદ કરનાર છે. જે કોઈ આદમી દાદારની ૩
દરએક વસ્તુને પસંદ કરનાર છે, તે એબને ઠાંકી નાંખનાર—સારા
ગુનાની દાંતાઈવાલું—કુદરતી અક્કલવાલું અને દીનતા બેહરાવાલું છે.
અને જે કોઈ તેનાથી પોતાને ચહુડતે દરજ્જેનું અને કુદરતી અક્કલથી
કાંમ કરનાર બનાવવા માંગેછે, તેને ચહુડતે દરજ્જે પોંહચાડનારી અને
કુદરતી અક્કલનું કાંમ કરનારી ઇચ્છાની ક્રેળવણી તે આપેછે. અને
તેથી તે (આદમી) ગુનાહથી દુર રહેવાની અને સવાબ કરવાનો ઉલટ
રાખવાની કઠિનતા મેલવનાર થાયછે. જેથી તે (આદમી) હરીફાઈ
કરનારા દુશ્મન (અંબમધનીઉશ) થી છુટકારો મેલવેછે, અને લાભખી
સુદતાનાં શુખવાલાં (બેહસતનાં) મકાનમાં પોંહચેછે. જે (આદમી) થી ૪
દરએક માણસને ના લાયક બનવુંછે, તે (આદમી) દરએક ઇનસાંનને
ઉજડ હાલતમાં લાવનાર છે. અને દરએક માણસને ઉજડ હાલતમાં
લાવનાર માણસ, દાદારને લગતાં કોઈખી ઇનસાંનને ચાહનાર નથી.
અને દાદારને લગતાં કોઈખી ઇનસાંનને નહી ચાહનાર આદમી, યુરા ૫
ગુણોવાલું—એબવન્તા વીચારનું—અને અન્ધકારના ઉલટા વીચારવાલું છે.
અને તે (ખીજા) આદમીને બેકારીવાલી—અને અન્ધકારના ઉલટા
વીચારને લગતી ઇચ્છાને ઉત્પન્ન કરનારી યુરી કેલવણી આપનાર છે.
અને જે કોઈ તેને પસંદ કરેછે, તેને તે અન્ધકારના ઉલટા વીચારની તરફ

ઉસકેરેછે. જ્યથી તે આદમી સવાબની ચોરી કરનારૂં, અને ગુનાહની ઉલટ રાખનારૂં અને (પોતાની) આતમાઈ સક્રિતને ઘટાડનારૂં ધ્રાવ્યેછે, અને પોતાના આતમાની ઉપર (તેના) હરીફ દરજને ફતેહ મેલવનારો કરેછે—જે (દરજ) તે (આદમી) ને સખતી પોંહ્યાડનારાં દોજખમાં ઘસડી લેઈ જાનારો અને તેમાં નાખનારોછે. જે (આદમી) એબવન્તા (અધમધનીઉશ) ને લાએકનું છે, તે આદમીની અક્કલને હાંણી પોંહ્યાડનારૂં—તેને સવાબથી શુસ્ત કરનારૂં—તેને ગુનાહનો ઉલટ આપનારૂં અને તેને વગર છુટકારા-
 ૬ વાલાં બંદીખાનામાં કેદ કરનારૂંછે. જેઓનો ધરમ આદમીએનિ અન્ધ-કારના ઉલટા વીચારના આપવાલાં બનાવવા સાડું અપાએલોછે, તે (ધરમ) અન્ધકારનો ઉલટો વીચાર આદમીને આપવાએ, તેને ઉજડ હાલત-વાલું બનાવનાર છે. અને પેલા એબ આપનાર (અધમધનીઉશ) ને લાએકનું તેને બનાવવાથી (ફુતીઆમાં) ગુનાહને ચાલું રાખનારછે. અને કુદરતી અક્કલને હાંણી પોંહ્યાડવાથી, સવાબનો અટકાવ કરનાર તથા આદમીને સાડું ઈજાવાલાં અને તેને છુટકારા વગર રાખનારાં, તથા તેને સખ્તીથી લાચાર બનાવનારાં દોજખમાં બંદીવાંન કરનાર છે. જ્યથી તે ધરમ સ્પેનામીનોની નીશાંણુ વગરનો અને ઘનાહમીનોની ઈધાણી-વાલો કેહવાએછે.



૧ (૧૧૧) ભલી દીન અને ખુરી દીનને પ્રકાશ આપનારાં
 મુલો વીશે ભલી દીનને લગતા ખોલાસો.



૨ જાંણુવું કે, સંઘલી ભલાઈને પ્રકાશ આપનારો દાદાર ભલી દીનને જાહેર કરનારૂં મુલ છે, તેથી તે દીનમાં બદીનો રસ્તો નથી. જેમાં પેદા-એશની શરૂઆતથી છેલ્લા સુધારાના વખત સુધીની પેદાએશને લગતી સઘલી નેકીનાં કાંમનું વરણુન કરેલુંછે. તેથી આએ ભલી દીનને જાહેર કરનારાં મુલ (દાદાર)ની તરફ ઓસ્તવાર રેહવું (ખાંણુસે પોતાનો) દીનના ખવાસથી સુધારવાએ છે, અને દીનને લગતા ખવાસથી સુધારવાએ (ખાંણુસને) પ્રખાંણીકપણું છે. પ્રખાંણીકપણુંથી, નીતીની ઉતપન્તી છે. નીતીથી, હુમત—હુપ્ત અને હુવસ્ત છે. અને હુમત—હુપ્ત અને

હવરક્તથી, આદમીને નેકી છે. આદમીની નેકીથી, યજ્ઞને પુશી અને કહ્યત મલેછે, અને દેવોને ગમ તથા હાંણી પોંદ્યેછે. અને યજ્ઞને પુશીની કહ્યત મલવાથી અને દેવોને ગમ અને હાંણી પોંદ્યવાથી મીના અને ગેતીને (ધ્યાને આત્માને અને બદનને) જ્ય અને આરાસ્તગી છે. (દીનને લગતા) આત્માના મુધારાથી અને (તેથી) બદનને જનતવાલું બનાવવાથી ખલક કશકિરેતીના (યાને છેલ્લા મુધારાના) સંબંધવાલી થાશે. અને કશકિરેતીનું બનવું ખલકનાં લોકોને દીનના મુધારાની મારફતે સવચ્છ અને નેક બનવાએછે.

પુરી દીનને જાહેર કરનારું સુલ યુરાધને પ્રકાશ આપનારો (અંધ- ૩
મધનીકશ) છે; જે (દીન) ની અંદર પેદાએશની શરૂઆતથી છેલ્લા સુધારાના
વખત સુધીનાં ખલકને લગતી સઘલી હુલાકીનાં કાંમ જાણાવેલાં છે. વલી
તેના અસલ જાહેર કરનારની ઠગાધથી બનેલી પુરી દીને કરી (આદ-
મીએ) સારા ખવાસને ખરાબ કરવો છે. અને સારા ખવાસને ખરાબ
કરવાથી, (માણસે) અપ્રમાણીક અને એબવન્ટું થવું છે. અને (આદમીને)
અપ્રમાણીક તથા એબવન્ટું થવાથી, અનીતીવાલાં કુશમત—કુજુખ્ત અને
કુજુવરસ્ત (ની ઉતપત્તી) છે. કુશમત—કુજુખ્ત અને કુજુવરસ્તથી માણસને ૪
હુલાકી છે. માણસની હુલાકીથી દેવોને પુરી અને યજ્ઞોને દેલગીરી છે.
અને દેવોની પુરીથી અને યજ્ઞોની દેલગીરીથી દેવોનું કાવવું—નીચ ૫
તથા ખરાબ વખતનું બનવું, અને કુતીઆંને હાંણી તથા નોકસાંન છે.

મગ્ધીઅસરની દીનમાં જાહેર કરેલું છે કે, જેઆરે દાદારની તરફથી જમશેદને સઘલી ભલાઈનાં પ્રમાણવાલા ધરમને લગતાં ફરમાંન અતલાવી-આમાં આવીઆં, તેઆરે ખલકનાં લોકોની આંદર દેવોના સંબંધની અસરથી અદુરમગ્ધની નાફરમાંનીને જે કાંઈ ખવાસ ઉતપન થાએલો હુતો અને તેથી આદમીઓ સરવેથી સરસ ઘાત કરવાની પસંદ કરતા હતા તે બંધ પડીયું.* તેથી (દેવો) સઘલી ભલાઈનાં મુલ દાદારને લગતું

* બલી મળી ગયેલી દીતને અહુરમઝદના હાકમથી આગે દુનીઆના લોકોમાં પેહલો રેવાજ આપનાર અને તેને લગતાં કરમાને તથા કાએદાએને ચાલુ કરનાર પેશદાદીઆંન ટોલાનો તરીકે પાદશાહ જમશેદ હતો, તે વીશની સામેતી પાક અવસ્તા ઉપરથી આપણને નીચે જણાવેલા પૂરમાંથી મળે છે.

(વંદીદાફ પ્રગરદ ખીજ કુકરો ૧ લો તથા ખીજો.)

[illegible]

વાત હું' માનતો નથી કે જુરી બુઝીવાલાથી તેમ થાઈ શકે! કારણ કે
જ્યો (કુનીઆંને) પેદા કરનાર હોય, તેજો (તે કુનીઆંને) મારનાર નહી
હોય. મારે એ બેહુ વાત એક બીજા સાથે મલતી આવતી નથી;
એટલે જ તેને પેદાનો કરનાર અને તેને મારનાર એક સુલમાંથી નહી હોય.
આજે ધરમી વચનથી જમશેદ દેવોની ઠગાઈને હાંણી પોંહચાડી, અને ખલ- ૯
કને અમરગીથી સુધારી હતી. બલી દીનમાં જાહેર કરેલું છે કે, જે અશો ૧૦
લોકો પ્રમાણિક ધરમથી આજે કુનીઆંમાં ચાલનારા અને સારા ખવાસ-
વાલા હતા, તે જમશેદથી (આજે કુનીઆંમાં) ફેલાયલા અસલ ધરમને લીધે
અને જમશેદની ઓલાદના સંબંધને લીધે હતા. અને પાદશાહજો તથા

સારં આદમીએને તે દુનિઆંતા ખોરેહમંદ પાદથાહિ ફરમાવીલે હવું. અને તેનાં આએ ફરમાનથી તે આદમીએ તે બધી નીશાંનથી ખોરેહમંદ થયા હતા.”

વંદીદાદની ખીજી પરગરદની પેહલવી શરેહમાં લખેછે કે:—

[illegible]

“જ્યાંમુઘી (તે જમશેદ) ભક્તી દીનવાણો હતો અને અશો હતો ત્યાંમુઘી તે ભક્તી દીનની કેલવણી લેનાર અને ખીજન્યોને આપનાર હતો. તેણે ભક્તી દીનની નીશાંત (યાને શુદરેહ કુસ્તી) ને આદમીઓનાં બદનમાં કરી હતી. એ ભક્તી દીનવાણો હતો તેની સાથેતી આએ અવસ્તા ઉપરથી મલેછે કે:—જે કાંઈ દેવના વીચાર હતા તે તેણે (આદમીઓને) કહેઆ હતા. એ અશો હતો તેની સાથેતી આએ અવસ્તા ઉપરથી મલેછે કે:—જમશેદ વીવંગાંનનાં અશો ફરોહરની હમા યાદ કરીએ છઈએ.”

પાદશાહ જમશેદ લોકોને શુદ્ધરૂઢ કુસ્તી પેહડાવીને મજદીઅમ્મની દીનવાલા બનાવેઆ હતા તે વીજેની નોંધ શાઅેર શ્રીરદોશી તુસીઅે પોતાનાં શાહનામાનાં અપખશ્પાત પુસ્તકમાં નીચે લખી જણાવેઆ મુજબ લીધીછે:—

همدغه پیامد حجتده سروش نجم گفت تاكي نشیني اخموش

بیداری این دین ایزدان پاک بیافکن تو آئین دیوان بخت

سُدره و کستی میانهرا ببدنه ترا هیچ نیاید ز دیوان گزند

“તેજ વખતે મોબાઈલ સરેશ જમશેદની આગલ આવેઓ, અને તેને કહ્યું કે ઠીલ ના કર અને આવે આદાઈ દીનથી (કુનીઆની) સીનગાર આપ. અને દેવોની રાહરસમને તું આકમાં નાંખ. બદનમાં શુદરેઈ પેહડ અને કુસ્તી કમર ઉપર બાંધ કે તેથી તુને દેવોથી કસુ નાક્યાંન પુગાય નહી.”

એ સીવાએ ‘માદીગાનિ અમૃત્યંગનો તશકુક’ નામના પેહલવી પુસ્તકમાં
તથા ‘સદદરેનસર,’ ‘સદદરેનજમ’ અને ‘સદદરે બેહરે તવીલ’ તથા રેવાએત

હાકમોએ તેજ દીનથી (ફનીઆની હકુમત) ચલાવી લોકોમાંથી ઘાતને દાખી નાખી હતી, અને તે પ્રમાંણીક ધરમથી દેશોને સુધારીઆં હતાં. અને આએ ખોદાએતાલાની તાબેદારીને લગતા અસલ મજહુબના ઇનસાફી વીચારની મારફતે લોકોને મજહીબસની દીનથી સુધારીઆ હતા. આરાધના કરવાબેગ ફરોહરના જરતોસ્તની તરફથી જે કાંઈ સરવેથી સરસ દીનનાં ફરમાંનો તથા એતમ સવાબનાં કાંમે દીનની અંદર જણાવેલાંછે, તે (ફરમાંનો અને સવાબનાં કાંમે) પોરીઓતકેશી પાદશાહોથી પેહડી દર પેહડીએ (ફનીઆમાં) ચાલુ રહેલાં હતાં. તેથી તે પાદશાહોએ લોકોમાં માર્જહીબસની દીનથી સુધારો કીધે હતો. હકુમતને સારા અંદાબસ્તથી ચલાવી હતી—ફનીઆને જબદાર બનાવી હતી—ખલકને નેકીથી ચહડતે દરજ્જેની કીધી હતી—અને તેને ફતેહમંદ સોસીઓશ તથા કશકરેતિની મોહટી શક્તિના સંબંધવાલી બનાવી હતી.

૧૧

વલી ભલી દીનની અંદર જાહેર કરેલુંછે કે, તે દેવોનાં મુલ (અંધ-

અને ખીબાં ફારસી પુસ્તકોમાં જમશેદ લોકોને શુદરેહ કુસ્તી પેહડાવીને ‘મજ-દીયસની’ ધરમ પાલનારા બનાવેઆ હતા તેની નોંધ આપેલીછે.

પાદશાહ જમશેદ યજ્ઞદી ખારેહ ધરાવનારે હતો અને ખોદાએતાલાની તરફથી તેની ઉપર દર વખતે સંધેસાએ પોંહચતા હતા, તે વીશેનું વરણન શાહાનામામાં નીચે મુજબ આપેલુંછે:—

چنین تا برآمد براین سالیان همی تاوقت از شاک فرمود کیان
جهان بد بآرام از انشاد کام ز یزدان بدو نویزد بد پیام

“એ પ્રમાણે ઘણાંએક વરસ ગુજરેઆં તાંહાવેર તે પાદશાહ ઉપર કયાંન-ખારેહ પ્રકાશતું હતું—ફનીયાં તેનીથી ખુશી અને આબાદ હતી. અને દર વખતે ખોદાતાલાની તરફથી તરેહતરેહના સંધેસાએ તેને મલતા હતા.”

પાદશાહ જમશેદની અંદર મજહીબસની દીન અને હકુમત, એ બેઉને લગતું ગણેઆંન અને શક્તી હતી, તે ઉપરથી તખ્ત ઉપર આવાતાંવાર એ પાદશાહે સુધલા દરખારના વજીર અમીરોને પોતાની તરફથી નીચે જણાવેલા શબ્દો કહેઆ હતા. જેની નોંધ શાએર શીરદાશીએ નીચે લખી જણાવેઆ મુજબ લીધેછે:—

مذم گفت با فردا ایزدی هم شهر یاری و هم موبدکی
بدانرا بدست کوته کنم روان را سویمی روشنی ره کنم

“કહ્યું કે મારામાં ખોદાએતાલાનો પ્રતાપ (યાને નુર) છે, તેથી પાદશાહીની અને પેગમખરીની મારામાં શક્તિ છે. (તેની ખુખીથી) હું યુરા લોકોને યુરાધ કરવાથી અટકાવશ, અને (આદમીઓનાં) રહેને ખેલસતનો મોરગ ખતલાવશ.”

મધનીઠ) ના ફરેબથી સીતગાર પામેલો, તાજની* યુનીઆદનો, પેદા-
એશનો ઘટાડો કરનારો ઓહાક હતો. જેથી ઓહાકનો ધરમ પોતાના
સારા ખવાસને ખરાબ કરવાનો, અને પેલા અપ્રમાણીક તથા એબ-
વન્તા (અપ્રમધનીઠ) નું કામ કરવાનો, અને જોલમ તથા ઠગાઈથી
ખરાબી કરવાનો હતો; તેથી તેણે આદમીઓના ખવાસને ખરાબ કીધો
હતો, ફતીયાંને નુકસાંન પોંહ્યાડીયું હતું, અને લોકોને મોતમંદ કીધાં
હતા. વલી યાહુદીનાં ધરમ પુસ્તકનું પેહલું લખાણ તેણે કીધું હતું, તથા
યોરસલમનું મકાંન બાંધીને તેમાં તે (પુસ્તકને) રાખીયું હતું. આદમીઓ
યાહુદીઓના ધરમગુરુ ઇબ્રાહીમની પૈક્ષવાલાં ઓઆકથી થયાંછે; અને
ઇબ્રાહીમથી તેઓ મસહીઆના સંબંધવાલાં બનેઆંછે. જેને (યાને
મસહીઆને) યાહુદીઓ પેગમબર તરીકે માનેછે, અને ધરમ લાવનાર
તરીકે ગણેછે. વલી મસહીઆને તેઓ (માણસોના) ગુનાહનુ તારણું
કરવા સાડું તથા સેવરે યાહુદીઓની દીનને (ફતીયાંમાં) ચાલુ કરવા સાડું
પોંહ્યેલો ગણેછે. એ પ્રમાણે દેવોનાં ફરેબવાલો (તરીકો) લોકોને દુઃખ
દેવા સાડું ઓહાકે પસંદ કીધો હતો.† તે યુરી દીનની મુખ્ય સમજ

* તાજ—‘યુ-દેહશને’ કેતાબમાં લખેછે કે ૭૯ તાજ નામનો એક પુરુષ
અને ૭૭૯ તાજે નામની એક સ્ત્રીનું જોડું શીઆમકની ઓલાદથી ઉતરેલું હતું,
અને તેણે અરબસ્તાંનનાં જંગલમાં પોતાનું વસીઆણું કીધું હતું. તેની ઓલાદ-
ના મરદાસ નામના એક પરહેજગાર પુરુષની યુનીઆદથી ઓહાક પેદા થાયો હતો.

† تاريخ طبري ‘તારીખે તબરી’ માં ઓહાક વીશે લખેછે કે:—

عرب او را ضحاک خواندندي و مغان گویند که او بیوراسپ بود
+ گویند بیوراسپ بوقت نوح علیه اسلام بود و ابن ماکي بود
ستمگار و همه ملک جهان را بکشت و خلق را به بت پرستی خواند

“અરેઓ તેને ઓહાકના નામથી બોલતા હતા, અને પારસીઓ તેને ‘બીવર-
અસ્પ’ ને નામે ઓલખતા હતા. ઓહાક નુહ પેગમબરના વખતમાં થઈ ગીઓ
હતો. આએ પાદશાહ જોલમગાર હતો, અને તેણે ફતીઆંના સુધવા પાદશાહને
કઠલ કીધો હતા, અને લોકોને યુતપ્રસ્તાનો ધરમ પાલનાર બનાવેઆં હતાં.”

શાએર શીરદોસી પોતાનાં શાહનામાંની કેતાબમાં ઓહાક વીશે લખેછે કે:—

چو ضحاک بر تخت شد شهریار بر او سالیان انجمن شد هزار
نهان کشت آئین فززانگان پراکنده شد کام دیوانگان
هفرها خوار شد جادوي ارجمند نهان راستي آشکارا گزند
شده بر بدني دست دیوان دراز ز نيکي نبودي سخن جز برار

“જ્યારે ઓહાક પાદશાહ તખ્ત ઉપર બેઠો ત્યારપછી હજાર વરસ યુજરેઆં
ત્યાંસુધી દાંનાઓની રીતમાં નાચુદ થઈ હતી, અને દેવોની મરજી મુજબનાં

દર વખતે ચહુડતે દરજ્જેની મજદીઅરની દીનની અંદર ખરાબી કરવાની, તથા ખોદાના તાબેદારોને હીન કરવાની, અને ફુનીયાંમાં ઠગાઇને ફૂંપાયતી મારફતે તરેહવાર રીતે બીજી તથા ત્રીજી વખતે દીપાવવાનીછે. તે (દીન) થી દેવોના કૃતવાએ આદમીના સારા ખવાસને ખરાબ કરવો, તથા ફુનીયાંને અપવીત્રાઇ, વેરાંણી, અને લોકોને ઘણી પીડા થવીછે; વલી (તેથી) ભલા લોકોને હુલાકી—કંગાલીઅત—સંકટ—અને સખતી છે, અને યુરા લોકોને ચહુડતો દરજ્જો—ફરાગટ—અને શક્તિવાંત થયુંછે. આએ ઘાટકી મુલવાલી દીનનાં લોકો હુમેશાં જમીનની અંદર ખારા ખખોચીઆ રાખેછે, અને તેથી લોકોને હુલાકી તથા નુકસાંન પેદા થાયછે. એટલા સાડાં ભલી દીનમાં જાહેર કરેલુંછે કે, દાદારની ઇચ્છા તથા તેના હોકમ મુજબ મજદીઅરની દીનને જમ બને તેમ સરવેથી ચહુડતે દરજ્જે ખીલવવી. અને જમીનની અંદરથી ખારા ખખોચી-આએને ઉખેડી નાંખવા, અને ફુનીયાંમાંથી અને શેહરની અંદરથી નેજસતને ફર લઇ જાવી, અને લોકોને તેથી પાક રાખવા.



- ૧ (૧૧૪) ફુનીઆંને પ્રાએદેમંદ તથા પ્રરાગતવાલી કરનારાં આદમી વીશે, તથા તેને નોકસાનવાલી તથા સંકટવાલી કરનારા યુરા હોકમ વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણુવું કે, જે આદમી જાતી અક્કલથી સારો ઉદીઓગ કરનાર તથા ભલી દીનને માટેની કુશેશ કરનાર છે, તે ફુનીઆને ફાએદો કરનાર અને તેને ફરાગત આપનાર છે. એટલા વારતે કે, જે પ્રમાણે તે પોતે તેની દીનથી આએ ફુનીઆંમાં સારી કુશેશ અને ઉદીઓગ કરનાર છે, તે પ્રમાણે તે (પોતાના નેક) કાંમથી યજ્ઞોને કઉઅત આપવાએ મીનોઇ મકાનને સાડા ફુનીઆંને ચહુડતે દરજ્જેની બનાવેછે. યુરી દીનવાલો હોકમ
- ૩

કામો ચોતરફ પંઠારાયાં હતાં. સારા ગુણોને કોઈ પુછવું નહીં હતું, અને ભદુર્ધનાં કામો મોહટાઈ ભોગવતાં હતાં. સરઆઈ ઢંકાઈ ગઈ હતી અને ચોતરફ નોકસાંન ફેલાયેલું હતું. નેકીની વાત માત્ર છુપી ચાલતી હતી, પણ દેવોની યુરી કઉઅત (ફુનીઆંમાં) આગલ વધેલી હતી.”

ઉલટા વીચારની વધારે કલ્પતવાલો અને જુરા ઉદ્દીચ્છોગમાં આગલ વધનારો છે. તેમજ તે કુનીઆને નોકસાંન કરનારો અને તેને સંકટવાલી કરનારો છે. એટલાવાસ્તે કે, જે પ્રમાણે તે પોતે તેની દીનથી આગે કુનીઆમાં જુરા ઉદ્દીચ્છોગની અંદર હમેશાં ફાવનારો છે, તેમ તે તેનું જોર દેવોને આપવાએ કુનીઆનાં છુપી રીતે ઘટારો કરેછે.



(૨૧૧) તપાસ કરનારા વડાએજ તપાસ કરવાને લાએકનાની તપાસ કરવી ઘટારત છે, અને તપાસ કરેલાની તપાસ કરવી ઘટારત નથી; તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલારો.



જાણવું કે, દાંનાઈથી છુપી વસ્તુને માટેની તપાસ કરવી, એ તેને માટેનાં કાંમની જાહેર પીછાંણુ કરવા તથા કામની માહીતી મેલવેલી દરએક ભલી પેદાએશને લગતી (લોકોને) સમજ આપવા સાડું છે. તપાસ કરવાને લાએકનો શખ્સ પુરતી ખાતરી આપનારો નથી, પણ તપાસ નહીં કરવાને લાએકનો શખ્સ પુરતી ખાતરી આપનારો છે એ તેઓને લગતી શોહોરત (યાને લોકોમાં ફેલાએલાં મત ઉપર) થી છે. અજમાએશ કરેલો તે શખ્સ છે, કે જે જાહેર પીછાંણુ તથા શોહોરત અને તપાસથી તપાસ કરનારને સમજ મેલવવાએ નહીં હોએ. તરણ મરતબેની તપાસથી તપાસનું સેવટ નીપજે. અજમાએસ કરેલો શખ્સ તથા વસ્તુ, પેલા પ્રખીઆત હુકીમની માફક છે, કે જેની દવાઈ તરણ આદમીઓને આપવાથી પેહલવેહલાં તેઓનાં દરદનું નીવારણ થવાથી તેને વીશે સારા હુકીમ તરીકેના અભીપરાએ મલવાએ, તેને હુકીમોનાં ધંધે કરવાની છુટ આપીઅમમાં આવેછે. વલી જે (શખ્સ) ની દવાઈ કરવાથી, પેહલવેહલાં તરણ આદમીઓને મરણ પાંમવાએ, તેને વીશે ખોટા હુકીમ તરીકે દેડાવ કરીને તેને સજા કરીઆમાં આવેછે. એવા હુકીમોની તપાસ મુજબ કુનીઆનાંબીજ દરએક કામ-દારીની તપાસ કરવા સાડું (દીનમાં) લખાંણુ આવેલુંછે. તેથી દીન અને હુકીમને લગતા તરેહવાર રીતના શખ્સોનું સારી રીતે જાણવું તરણ કીસમની અને તરણ મરતબેની (તેઓને લગતી) તપાસથી છે. માટે

સેવટની તપાસમાં જે સારો કરે તે ઉપર વીસવાસ રાખવો, અને તેને માનવો; અને જે કોઈ તેને લગતી ખાંખીઓથી બુરો જાણાએ તેને કુની-આંતો લોકોને હુમેશનું નોકસાંન કરવાથી તથા ધજા દેવાથી અટકાવવો.

૫ જમશેદની ઓલાદના સારા પાદશાહઓની અંદર ફરેફુન પછી એરચની બુનીઆદના છે. તેમાં પેહલ્લો તબક્કો મીનાએહરની ઓલાદથી, બીજો તબક્કો કએની ઓલાદથી, અને ત્રીજો તબક્કો હુઆફરીતની*

* હુઆફરીત—એ ખેહમનનાં તોખમથી હોમાએને પેટ પેદા થાએલા પાદશાહ દારાબનું નામ છે. આવાં યશ્તના ૩૦ માં કરદાની અંદર ૧૩૦ મા ફકરામાં હુઆફરીતનું નામ આવેલું છે તેમાં આએ પાદશાહે અરકુષસુરની બંદગી કરીને મોહટાં રાજની ક્તેહ મેલવવા આહી હતી, અને તેમજ ‘શાહનામુ’ અને ‘તારીએ તબરી’ નાં લખાણુ ઉપરથી આપણને જાણાએ છે કે તેણે ધરિનના દેશ ઉપરાંત તુરકસ્તાન—ઈમ—અને હીંદુસ્તાનના દેશો હાથ કરીને ત્યાંનાં પાદશાહો પાસેથી બંદગી લીધી હતી. આવાં યશ્તના અવસ્તામાં આવેલા ફર્ગીસ્તાન જોલ વીશેશ નામ તરીકે વપરાએલું છે. પણ કામેલ પ્રોફેસર ડારમેસ્ટરે તેને અરથી શબ્દ સમજીને તેના અર્થ fully blessed (યાને ખોદાની તરફથી) પુરતા આશીરવાદ મેલવેલો) કરીને કીધે છે. દીનકદનાં ઉપલાં લખાણુમાં જાણાવીદે છે કે:— ધરિની પાદશાહોના તરીજો તબક્કો ‘હુઆફરીત’ ની ઓલાદથી છે, અને તેજ કયાંની ઓલાદથી સાસાંની તબક્કાના પાદશાહો ઉતરેલા કેહવાએ છે. એ વાતને શીરદોસીનું શાહનામુ અને ‘તારીએ તબરી’ નાં લખાણુથી ટેકા મળે છે. શાહનામાં અને ‘તારીએ તબરી’ માં લખે છે કે ખેહમનના એ છોકરાઓ હતા તેમાં એકનું નામ સાસાંન હતું, તેને ખેહમનનું રાજ નહી મેલવાથી, તેણે પોતાની એકાંત જીનદગી ચુભરી હતી. અને તેની ઓલાદથી જે દીકરાઓ પેદા થતા હતા તેઓને સાસાંનનાંજ નામથી સરવે કોઈ ઓલખતા હતા, અને છેલ્લા સાસાંનની બુનીઆદથી પારસના હાકમ આબકની દીકરીને પેટ અરદેશર જનમેઓ હતો, અને તેનીથી સાસાંનીઆં પાદશાહોનો તબક્કો બનેઓ છે. વહી ‘તારીએ તબરી’ માં અશકાનીઆં તબક્કાના પેહલા પાદશાહ ‘અશક’ ના આપનું નામ દારાએ-કેબર (યાને ઉનયાં કદવાલો દારા) કરીને લખે છે, જે ખેહમન પાદશાહના દીકરા પાદશાહ દારાબનો બીજો દીકરો હતો, અને સેકંદરની હકુમતના વખતમાં તે નાધલી ઉમરનો હતો, તેથી સીકંદરની લડાઈમાં તેનો ભાઈ દારાએસેગર (યાને ઠીગણાં કદવાલો દારા) મારેઓ ગીઓ તે વેલા તે કાંઈ કરી શકીઓતો નહી; પણ મલુકેતવાએકના વખતમાં તેના દીકરા અશકે ધરિનના દેશ પોતાના કબજામાં લેધને ધરિન દેશમાં અશકાનીઆં ટોલાની હકુમત ચાલુ કીધી હતી. એ વીશું લખાણુ ‘તારીએ તબરી’ માં આએ પ્રમાણુ આવેલું છે:—

از روم ملکی بیامد و از دجله بکنشست و ازین سو آمد نام وی
ایطیخس و ازآب دجله ازین سوی حدسواد تا حداهواز و فارس و ری
بکوفت و ملوک طرایف اورا فرمان نکردند و سرهی رومی برخوبشتن
ملک کردند پس دارا ال کبر را پسری بود نام وی اشک و بوقت اسکندر
خرد بود و بری بود و چون اسکندر برادرش دارا ال صغر را بکشت

ઓલાદથી ઉતરેલો છે. અને તેજ ક્યાંની ઓલાદથી સાસાની તબક્કાના પાદશાહો કેહવાય છે. આએ દરએક પાદશાહની અંદર ખોદાયેતાલાની તાબેદારીની અસર—ખાલેસી—મોહટાઈ—પ્રમાણીક મળહુબ—કુનીઆની નેકી—તથા લોકોને હકુમતથી છુટાપણું આપવું એ જમશેદથી ઉતરવું આવીઉં હતું. અને આદમીઓ તેને લગતી (યાને જમશેદની ઓલાદની) પાદ રાખીને હકુમતને સાડું અજમાવેશવાલા પાદશાહની નેમણુક કરતાં હતાં. અને એજ તોખમનાઓથી એક પછી એકના સંબંધથી ક્ષકેરેતીના (યાને છેલ્લા સુધારાનો) સંબંધ (દીનમાં) જણાવેલો છે.

દીનમાં જણાવેલું છે કે, (કુનીઆમાં) યુરી હકુમત ઓહાકની ઓલાદનાઓથી છે. (પેગમબર જરતોસ્તની પછી) નવમી તથા દસમી સદીમાં આએ ઓલાદના તાબેદારો થાઈ ગીઆ છે.* અને તે દરએક સપ્તશ અપ્રમાંણીક—એબવતો—અનીતીવાલો—કુનીઆને નોકસાંન—હુલાકી અને વેરાંન કરવાનો વીચાર ધરાવનારો, તથા હકુમતથી રદઅતને તંગીમાં રાખનારો ઓહાકથી હતો. આદમીઓને યુરા હાકમ તરીકે તપાસ કરવાનું, અને તેને વીશેનો સેવટનો ઠરાવ કરવાનું, તે ઓહાક (નાં નાંમ) ની યાદથી હતું. તાજના તોખમનાઓને (કુદરતથી) અપકીરતી—હાંણી પોહચવી અને અપ્રસીદ્ધ થવું છે.

દીનમાં જણાવેલું છે કે, કુનીઆની શરૂઆતથી ભલી દીનના તરીકાની અપશેશ મેલવનાર ગયોમર્દ હતો. અને તેની મારફતે આદમીની

این چیزی نتوانست کردن پس این ایطیکس رومی بیاورد و ملک از آب دجله این سوي تا ري بگرفت این اشک شده بود لختي سپاه اورا کرد آمد و ملوک طوایف هرکسي اورا یاري کردند و سپاه و خواسته فرستادند تا ایطیکس را بکشت و همه مملکت وي بگرفت از آب دجله تاري و ملوک طوایف اورا فرمان کردند چون اورا بشناختند که پسر دارا بود و ملک اورا سزا بود و بدو نامه کردند و نام او بر عنوان پیش از نام خود کردند

* આએ વખતમાં ‘મજદક’ તથા તેના જાએનશીનાએ ધરાંનમાં મજદકી દીન તથા દોરનો ફેલાવો કીધો હતો, પણ તેઓને કતલ કરાવીને નાશિરવાં આદેલે ધરાંનમાંથી મજદકી દીનવાલાઓનો નાશ કીધો હતો.

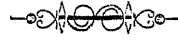
૧ આપ્પે ચાર અહુનવર યજ્ઞશનિની અંદર અપ્પેતદતેમની સેવે હોમને કુટતાં પઠવામાં આપેછે તેને સમજવા,

વખતે જરતોસ્તની ઓલાદનાં ‘હોશેદર માહુ’ ની મારફતે દંપ્ત મારનારાં (જનવરો) ની ઓલાદનાં કાલબુદ્ધો શેકસ્ત પાંમશે. અને ચોથી મરતમે પાછો (દીનને લગતો) સુધારો કરતી વખતે જરતોસ્તની ઓલાદનાં સોસીઓશની મારફતે બે પગી ઓલાદનાં (આદમીઓનાં) દરજનાં જ્યાં કાલબુદ્ધો શેકસ્ત પાંમશે. (એટલે જે યુરા ખવાસનાં આદમીઓની અંદરથી તેઓના ફરજિયાતો નીકળી જશે.) દરએક મરતમે ફુનીઆમાં તે પ્રમાણીક મજબુબને ચાલુ કરવાએ તથા સધલાં આદમીઓએ તે ઉપર એતેકાદ રૂખવાએ અને ચુસ્ત રેહવાએ દાદારની ઇચ્છા અને ફરમાનથી તનપસીનને લગતો છેલ્લો સુધારો થશે.

યુરી દીન—એ દેવોની અનીતીનો (માંણસોને) ફરેખ આપવા સાડ છે. અને તે પેહલવાં પેદાએશને ઘટાડનારા ઝોહાકે પસંદ કીધી હતી. અને યાહુદીઓનાં ધરમ ખુસતકનાં લખાણની શરૂઆત તેણે કીધી હતી. ઝોહાકથી ફુનીઆં અપ્રમાણીક—એબવન્તી—અનીતીવાલી—નોકસાંનકારક અને મોતવન્તી (યાને દોજખની સજા ભોગવવાને લાએકની) બનીછે. યાહુદીઓના પેગમબર એબરાહીમનું (આએ ફુનીઆમાં) પોંહચવું તેનાથી થાએઈ હતું. અને પેહલવી—બીજી અને તરીજી વખતે લોકોને યાહુદીના ધરમના તાબેદાર થવું તેનાથી બનીઈ હતું. અને મજદીઅસ્તની દીન ધરાવનારાં ફુનીઆનાં આદમીઓને હમેશાં તરેહવાર રીતે અપ્રમાણીક—એબવન્તું—અનીતીવાલું—જનાકાર—બદકાર અને હાંણી પોંહચાડનાર બનવું, આએ ઝોહાકના ધરમવાલા આજમુદેહ સરદારોથી છે. તેઓને તોડવા માટે લાએકના થવા, ફુનીઆંને તેઓથી પાક રાખવા અને તેઓથી લોકોને છુટકારો આપવા સાડ દીનમાં જણાવેલું છે. માટે બીજી બેહદ વસ્તુઓને તરણ મરતમે તપાસવાએ જે (વસ્તુ) હયાતીવાલાં ઇનસાંનને વધારે સારી હોએ તેથી તેઓને સુધારવાં. અને જે ચીજ યુરી હોએ તેને ભાંજવી અને ખરાબ કરવી. આ વીચાર ભલી દીનવાલી હકુમત અને યુરી દીનવાલી હકુમતને સાડ જણાવેલો છે.



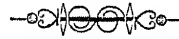
- ૧ (૧૩૦) દીનદાર આદમી દીનના સમયને લીધે તે દીનને નામે
ઓલખાએછે, તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણુવું કે, જે માણસની અંદર મજદીઅસની દીન હોએછે, તે
(આદમી) મજદીઅસની દીનનો વીચાર રાખવાના સમયથી પોતે મજ-
દીઅસની દીનવાળું કેહવાએછે. એની મીસલ આએ પ્રમાણે છે કે,
જેમ દરએક જાત તેની અંદરની બુનીઆદને લીધે તેને નામે ઓલ-
ખાએછે, તેજ પ્રમાણે દીનદાર આદમી દીનને લગતા વીચારથી પોતાને
ચલાવવાએ મજદીઅસની દીનને લગતો કેહવાએછે.



- ૧ (૧૩૧) (માણસનાં) રવાંનને તેનાં બદનની મારપ્રતે ગુનાહથી
દુર રેહવાએ અને સવાબનું કાંમ કરવાએ (ખોદાતાલાની
તરફથી) શુકર ગુજારી મેલવવીએ, અને તથી
ઊલટું ચાલવાના સમયે કેદી થયુંએ; તે
વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણુવું કે, જેમ એક સવારને તથા હાંકનારને થોડાથી કઠિઅત
મલેએ, તેમ રવાંનને બદનથી કઠિઅત મલેએ. રવાંન, તેના માલેક તથા
તેને બદન આપનારની તરફથી, તેને મારેની લાએક કઠિઅતનો બદલો
મેલવનારું બદનને શીખામણ દેધને ગુનાહ કરવાથી પાછું રાખવાએએ.
અને આલસાઈથી સુખને પસંદ કરવાએ, તથા સુસ્તીથી બેદરકાર રેહવાએ,
અને ગુનાહથી પરહેજ નહી કરવાએ, તથા સવાબ કરવા વગર રેહવાએ,
તે રવાંનને સજા કરવાને લાએકનાં મકાંનમાં નાંખેએ. આએ પ્રમાણે કે,
જેમ એક પાદશાહ તેના થોડાને સારી કેલવણી આપનારા થોડા કેલવ-
નારનું, થોડાને સારી કેલવણી આપવા સાડ તથા તે થોડાને સારી ચાલથી
ચલાવવા માટે એહસાંન માંનનારો (ધઆને સારો બદલો આપનારો) છે,
અને નહી સારી કેલવણી આપવાથી તે પાદશાહ તે (કેલવનાર) ને કેદમાં
રાખવો વાજબી ગણેએ તેમ.



(૧૪૧) આદમીઓમાંનાં વધારે સારી ખસલતવાલાં તથા
વધારે યુરો ખસલતવાલાં (આદમી) ઓ વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



૧

૨

૩

ખાંણુવું કે, યુરા (દેવના) સાચાથી જાલવવા સારું આદમીઓની
અંદર યજ્ઞદી ખોરેહ પોંહુચવાએ તેઓ ઘણી સારી ખસલતવાલાં રેહુછે.
જેમ યજ્ઞદી પોતાનાં કાંમની અંદર ઘણા ઉલટ ભરેલા રેહુછે, તેમજ આદમી
પોતાના ધંધાની અંદર વધારે ઉલટ ભરેલું રેહુછે, તે ઉપલા સમયને
લીધેછે. આદમીઓમાં જે કોઈ (પોતાનાં) કાંમની અંદર વધારે ઉલટ ભરેલું
હોએછે, તે તેના આત્માના (ઉપર જણાવેલા યજ્ઞદી) સંબંધને લીધેછે;
અને વલી યજ્ઞદીની સાથના સંબંધથી કાંમ કરવાએ તે (આદમી) ખોદાએ-
તાલાનો વધારે સંબંધ ધરાવનારૂં થાએછે. (દરેક આદમીએ) યજ્ઞદીથી
લાએક બનવાએ ખોદાએતાલાનો આભાર માનવો જોઈએ. વલી તેની
અંદર કાંમ કરવા સારૂ યજ્ઞદીની તરફથી પોંહુચેલાં કહ્યતને લીધે, તથા
યુરા (દેવ) ના સાચાથી (તેનો) સંભાલ કરવાને માટે ખોદાઈ નુરના
પોંહુચવાએ, (આદમી) ઘણું ધંધાનદાર રેહુછે. ભલી દીનની અંદર અહુર-
મજ્દના કલાંમથી જણાવેલું છે કે:—“ યજ્ઞદી ખોરેહની બખ્શેશ તેને (યાને
ખાણુસને) ઉલટવાણું રાખનાર, તથા પેલા નોકસાંન કરનાર અને યુરા
સાચાવાલા (એહરેમન) થી ઘણું ફર રાખનાર છે.” તેથી જે કોઈ ઉદીઓગ
વગર વધારે આલસુ રેહનાર છે, તે યજ્ઞદીના સંબંધનું કાંમ કરવાથી
ફર રેહનારો શખ્સ યજ્ઞદીની તરફથી મલેલી કહ્યત છતાં નહીં કાંમ
કરવાને લીધે ખચીત ખોદાએતાલાનો આભાર માનનારો નથી. એ વીશે
ભલી દીનની અંદર અહુરમજ્દના કલાંમથી (વલી) જણાવેલું છે કે:—“ તેને
(દેવના) યુરા સાચાથી આલસાઈવાલાં પાપની બખ્શેશ છે.” એજ કારણ-
સર, જ્યાં તે ફુકાલને પસંદ કરનારો આલસુ છે, ત્યાં તેને સારૂ અહુરમજ્દ
અનાજ પેદા કરેલો નથી.



- ૧ (૧૩૩) દીનવાલાઓના કેહવાની સમજને દાનાઈથી કયુલ રાખવી,
અને જેનો ભરમ તથા કારણ દાનાઈથી નહી
જણાએ તેને નહી કયુલ રાખવા વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલારો.



- ૨ જાણવું કે, આદમીઓની અંદર ઇનસાફ કરનારી અક્કલ છે, તેથી
જેમ એક નીઆધીસ તે (ઇનસાફ) ને લગતી ભેદ ભરેલી બાબતની ઉપર
તેને લગતો ચુકાદો કરવા સાફ, આભરૂદાર માણસની શાક્ષીને કયુલ રાખે છે,
અને જે કાંઈ તેની દાનાઈમાં સાચું બોલવું જણાએ છે તેને તે પસંદ કરે છે;
તેમ ચુકાદો કરનારી અક્કલ (જે) ભેદ ભરેલી બાબત (યાને ગેબને લગતી
સમજ) હયાતીને સાફ મેલવવાળે છે, અને (જે) હયાતીને સાફ
મેલવવાળે નથી, તેને દીનને લગતી સમજથી કયુલ રાખે છે. જે (વસ્તુ)
દાનાઈની મારફતે ચડુડતે દરજ્જેની અને સઘલી રીતે સાચવટ ભરેલી
૩ જણાએ, તે દાનાઈને લગતી વસ્તુ છે; (તેથી) જે (વસ્તુ) દીનની દાનાઈની
મારફતે કંગાલ અને ખોટાંવાલી જણાએ, તેના કલાંમ હયાતીને મારેના
૪ નથી. જેમ એક નીઆધીસની હજુરમાં એક જુદો શખસ યુરી સમજ-
વાલી શાક્ષી આપે છે, તેનું શક ભરેલું બોલવું તે નીઆધીસને કયુલ
કરવાળે નથી, તેમ અક્કલની હજુરમાં જે અન્યકાર સમજ કેહવામાં
આવે છે, તેને તે ચુકાદો કરનારી અક્કલ કયુલ રાખતી નથી.



- ૧ (૧૩૪) કરવાળેગ અને નહીં કરવાળેગ કાંમ વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલારો.



- ૨ જાણવું કે, સવાબ કરવાળેગ છે; અને ગુનાહ કરવાળેગ નથી.
૩ સવાબ બે તરેહના છે, એક સવાબ જાતી સવાબ તરીકે છે, જેવો કે ભલાઓને
ખુશી રાખવાને લગતો. બીજો સવાબ મોહરો વીચાર (યાને મોહરો
મનને લગતો છે, જેવો કે ભલા લોકોનાં મુખને મારેના મોટા વીચારથી
૪ યુરી દીનવાલાઓને ખુશી રાખવાને લગતો. ગુનાહબી બે તરેહના છે, એક
ગુનાહ જાતી ગુનાહ તરીકે છે, જેવો કે ભલાઓને કુખી રાખવાનો; અને

બીજો ગુનાહ ખરાબ વીચારને માટેનો છે, જેમ કે જે (બુરી દીનના) લોકો લલાઓને સાડ મોટો વીચાર રાખનારા હોયે કે લલાઓ ખુશી રેહ, તેવા બુરી દીનવાલાઓને કુખી કરવાનો.



(૧૩૭) આત્માને લગતી બોધ શક્તિ (યાને બુદ્ધી) બદનની ૧
તપાસ અંદરથી અને બાહરથી રાખેછે, તે વીશે
લલી દીનને લગતો ખોલાસો.



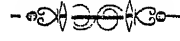
જાણુવું કે, બદનની અંદર આત્માને લગતી બોધ શક્તિ છે, તે ૨
લોભના જોરસાથી તેને તપાસેવું રાખેછે. અને તે બોધ શક્તિ બદનની
બાહરથી છેક બદનની અંદર જે કાંઈ ખોરાક પોહ્યેછે, તે રોટી તથા ગોશ-
તનો પ્રમાણીક ખોરાક ખાવાની તથા કાચેદાસર દાડ પીવાની માણસને સમજ
આપેછે. તેમજ બોધ શક્તિ નસા* તથા એહરનસા† બાહરથી (અંજાણુપણે) ૩
ખાવામાં આવે તેથી બદનને ઘણીજ સુગંધીવાલાં કુલપાંણુ સુગવાની ચેતવણી
આપેછે; અને નસા તથા એહર (તે બોધ શક્તિ) અને તેને લગતી વધારે ૪
રીમની બદન સાથે આમેજ થાયે તેની (માણસને) સમજ આપેછે.
આત્માને લગતી બોધ શક્તિ, લલા વીચારવાલી (બેહમનની) શક્તિ જે ૫
બુદ્ધીનું મુલ છે, તેના બદનની અંદર રેહવાયે, બુરાં મનવાલા (અકોમન) ને
તે (માણસ) ની ઉપર દોડવાથી તથા બુરાઈને પસંદ કરવાથી (તેને)
જાલવેછે. તે (શખ્સ) નેકીથી સારી ચાલચલણવાલો છે, (એટલેજ દીનને ૬
લગતી હકુંમતથી પોતાને લલી ચાલચલણવાલો રાખેછે,) કે જે નેકીની
હકુંમત તલે હયાતી ભોગવેછે.

* નસા—એ મુએલાં આદમી—સગ—અને ખીજાં રોગ તથા મરણ
ઉત્પન્ન કરનારાં જનવરોના માસને કહેછે.

† એહરનસા—એ મુએલાં યા જીવતાં માણસના મુરદાલ બાલ—તખ—
લોહી—પેશાબ અને ચરકીનને કહેછે.



૧ (૧૩૫) પાદશાહોની સરવેથી સરસ ખુબી તથા સરવેથી સરસ બદી વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, ભલી દીનમાં જણાવેલું છે કે પાદશાહોની સરવેથી સરસ ખુબી, સારા પ્રતાપે (યાને ખોદાઇ નુરની સાહેતાથી) ફુનીઆને સારી રીતે રાખવાએ છે. અને (તેઓની) સરવેથી સરસ બદી, યુરો સાયાથી (યાને દેએની સાહેતાથી) ફુનીઆને ઘણી ખરાબ રીતે રાખવાએ છે. સારો પ્રતાપ આએ પ્રમાણેનો છે કે, તે યજ્ઞ પ્રતાપે કરી પેલો પાદશાહ ફુનીઆનાં લોકોનો સંભાલ તથા તેઓને ચલાવવું એક ઘેરધણીઆણીની માફક કરે છે, (એટલેજે જમ એક ઓરત ઘરનાં લોકોને લગતો સઘલો કારોબાર સારી રીતે ચલાવે છે, તેમ તે પાદશાહ ફુનીઆનાં લોકોનો કારોબાર ચલાવે છે.) સારી રીતે રાખવું એ પ્રમાણે છે કે, ફુનીઆનાં લોકોને ઇનસાફ આપવાએ, તથા તેઓને સુખ આપવાએ, અને ક્ષાએદો કરવાએ, તે સારી ચાલવાલો પાદશાહ ફુનીઆને સારી રીતે રાખી શકે છે.
- ૪ યુરો સાયો આએ પ્રકારનો છે કે, તે દેવતા સાયાને લીધે એક પાદશાહ ફુનીઆનાં લોકોનો (ઘરની) ઓરતની માફક સંભાલ કરી શકતો નથી, પણ તેઓને તે એક ક્ષીતનાખોર ઓરતની માફક ચલાવનાર છે.
- ૬ (રૈયતને) ખરાબ રીતે રાખવું, આએ રીતે છે કે તે યુરી ચાલ-ચલણવાલો પાદશાહ ફુનીઆનાં લોકોને ઇનસાફ નહીં આપવાથી અને તેઓને નોકસાંત તથા ડુઃખ પોંહ્યાડવાએ ખરાબ રીતે રાખનારો છે.



૧ (૧૩૬) આદમી (પોતાના) છુટકારાને સાફ પેદા કરનારવું કરજદાર (યાને આભારી) છે, તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, જમ એક સ્તુતી કરવાએ (આદમી) બીજા શખસથી તેને મારેની વખાણ થવાએ તેનો ઉપકાર માને છે, તથા તેનો પાછો બદલો આપવાની ધારણા રાખે છે, અને હમેશાં તે બુજેર્ગ બદલાનાં પરીણામવાલા સ્તુતી કરનારને (તેનાં) કરેલાં કાંમનો બુજેર્ગ બદલો તેની

તરફથી (યાને જની વખાણ થાએલીછે તેથી) મેલવવાએ સેવટનું કાંમ ગણેછે; તે પ્રમાણેની સરવેથી સરસ વખાણ કરવાએ પાક અને લલા પેદા કરનારની ધૃષ્ટાછે. તેથી તે સાહેબ તેની તાબેદાર પેદાએશને તેની પોતાની પ્રસ્તેશ અને વખાણ કરવાથી તેનાં કાંમનો બદલો આપનાર છે. વલી તે સાહેબે માણસને તે કામને માટેની (યાને ખોદાએતાલાની પ્રસ્તેશ અને વખાણ કરવાની) શક્તિથી લાએક બનાવેલુંછે, તે સબબથી તેને સાડ (માણસે) કરેલાં કામનો બદલો આપવાની તેને જરૂરની કરજ વીચારવી નથા બદલો આપવોછે. અને પોતાની તરફથી તે બદલો મેલવનારને તેનાં કરેલાં કામનો બદલો મેલવાને કામના બદલા તરીકે ગણવા કહેલુંછે. કેટલેએક દરજ્જે હીયાંસુધી છે કે, કોઈબી કહ્યતદાર (યાને ખુબીવનતાં) કાંમથી, બદલો આપનાર (દાદાર)થી માણસ ખાલી રેહનારૂં નથી. ૩



(૧૩૪) ભલી દીન તથા યુરી દીનને લગતો અસબાબ, તથા ૧
ભલી દીનવાલાની સરવેથી ઉતરતી, મધ્યમ અને
સરવેથી ચહડતે દરજ્જેની પદવી, તથા (ભલી
દીન અને યુરી દીન) એ દરએકના ટોલ
વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



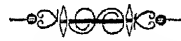
જાણવું કે, ભલી દીનને લગતો અસબાબ, આદમીની અંદર ૨
અહુરમઝદની ધૃષ્ટા તથા ભલી દીનને માટેનો જાતી વીચાર હોવાને લીધેછે. અને તેને લગતો તોલ ખેડુ કુનીઆને લગતા રોશન વીચારવાલા તરીકા ઉપરથી થાઈ શકેછે.

યુરી દીનને લગતો અસબાબ, આદમીની અંદર ભલી દીનને ૩
માટેનો જાતી વીચાર નાપસંદ હોવાને લીધેછે; અને તેની મીસાલ અન્ધકારને લગતી દીનના વીચાર અને યુરી અક્કલના તરીકાવાલાં અન્તકરણ ઉપરથી છે. યુરી દીનને લગતો અસબાબ દીનની હયાતીને ૪
નહી માનવાનો છે, અને તેને લગતો તોલ અન્તકરણને અહુરમઝદના મારગથી બંધ કરવાએ તથા અહુરમઝદની નસીહત વગર પોતાને રાખવાએછે. ભલી દીનની સરવેથી ઉતરતી પદવીવાલું (આદમી), અહુરમ- ૫

- જઠની મરજીને લગતું ઘણું જ થોડું વીચારનાર—ઘણું જ થોડું સમરણ કરનાર અને ઘણું જ થોડું કાંમ કરનાર છે; અને લલી દીનને લગતો
- ૬ તેનો તોલ સરવેથી ઉતરતાં અશો (આદમી) ને લગતો છે. લલી દીનની મધ્યમ પદવીવાલું (આદમી), અહુરમજ્ઠની મરજીને લગતું મધ્યમ વીચારનાર—મધ્યમ સમરણ કરનાર અને મધ્યમ કાંમ કરનાર છે; અને તેનો લલી દીનને લગતો તોલ મધ્યમ અશો (આદમી) ને લગતો છે.
- ૭ લલી દીનની સરવેથી સરસ પદવીવાલું (આદમી), અહુરમજ્ઠની મરજીને લગતું સરવેથી સરસ વીચાર કરનાર તથા સમરણ કરનાર અને કાંમ કરનાર છે. અને તેનો લલી દીનને લગતો તોલ સરવેથી આતમ અશો (આદમી) ને લગતો છે.



- ૧ (૧૨૧) આત્માની ઇચ્છા યજ્ઞાંની તરફની હયાતીને પસંદ કરવાની છે તે વીશે; તથા ખલકની હયાતીને આડે આપનારા તથા ખલકની આગમચના હરીફ વીશે, લલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, આત્માની ઇચ્છા, ખોદાની તરફની હયાતીને આહવાની અને બદનને યજ્ઞોની ખાલેસ દોસ્તી તથા કામ કરવાને મારેની ઇચ્છા આપવાની છે. વલી તે ઇચ્છા આરાધના કરવાનેગ ફરોહરના રપીતમાં નરતોશતે ખોદાની તરફની માંગી હતી. યજ્ઞાંની ઇચ્છાવાલો આત્મા હુમેશના સવાબે કરી છે. આત્માને યજ્ઞાંની તરફની ખુશી, લલા વીચાર વાલી જાતી અક્કલના સંબંધથી છે. લલી દીનને પસંદ કરનાર (આદમી) આત્માને સાડ લલી વસ્તુને પસંદ કરનાર છે; કારણકે નરતોશતનો આત્મા યજ્ઞાંનાં સંબંધવાલો તેથી થયો હતો. અને આખે ફનીઆમાં તે લલી દીનના વડા ધરમગુર તરીકે જાણાયો હતો. તથા તે (અશો નરતોશત) યજ્ઞી ખવાસથી યજ્ઞોને મલતું કાંમ કરનારા પાદશાહોને ખોરેહ તથા કીસ્તી આપનારો હતો; સખબ કે તે (પાદશાહ) એની ઇચ્છા (તેઓની) એલીદની મારફતે કશકેરેતને લગતો મુધારો કરવાની હતી.
- ૩ જ (પાદશાહ) દેવોની ઇચ્છાથી દેવ પ્રસ્તીની મારફતે દેવોનું કાંમ કરનારો છે, તે ખુરા સાયાવાલો હાકમ છે. જ પ્રખાણેની ઇચ્છાને

પેદાએશના ઘટારો કરનારા હાકમ ઓહાકે પસંદ કરી હતી. દેવની ઇચ્છાવાલું (માણસ) હમેશના ગુનાહે કરીછે. આત્માને દેવોની તરફથી ખુશી, ખુરાં મનવાલી ઉલટી અક્કલના સંબંધથી છે. જે કોઈ આત્માને સાડ તે (ખુરી દીન)ને પસંદ કરનાર છે, તે ઘણાં ખુરાં સેવટવાલો છે. કારણકે પેલો ઓહાક દેવોના સંબંધવાલો તે (ખુરી દીન) થી થાયો હોતો. અને તેનું ઘણુંજ ખુર સેવટ આવીઈં હોતું. અને તે (દીન) ને લીધે, તે આએ ફનીઆનાં લોકોમાં ખુરી દીનના વડા ધરમગુર તરીકે જણાયો હતો. અને તે પાંપી દરૂજ (યાને અંબ્રમઈનીઉશ) ના ખવાસની (લોકોને) કેલવણી આપનારો તથા તેને મલતી ઇચ્છાનું કાંમ કરનારાએને ઠગાઈથી ખલકની આબાદીની બખ્શેશ કરનારો હતો. અને તે (ઓહાક) સેવટે હયાતીવાલાં (ઇનસાંન) ને પાછું ફર્યા દેનારોછે.* જે ધરમગુરએ પછ- ૪ વાડેથી (લોકોને) ફર્યા દેનાર તરીકેના છે, તેએ સેવટના છુટકારાના આગેવાંન કેમ હોએ ? જેએના મજહબને લગતા સખુનો છુપી બદીની તથા પાપી (અંબ્રમઈનીઉશ) ની કેલવણી આપનારા હોએ, તે મજહબને માટેના કેમ કેહવાએ ? માટે તે સારા મજહબને લગતા તથા સારી હુક- મતને લગતા કેહવાએ નહીં.

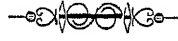
* ઓહાકને વીશે જણાવીઈંછે કે તે હયાતીવાલાં ઇનસાંનને પાછું ફર્યા દેનારોછે. તેનું જાણવું એ છે કે, જ્યારે પાદશાહ ફરેદુને ઓહાકને મારી નાખવાનો એરાદો કીધો, ત્યારે અશિ સરેશ તેને મના કીધો હતો, અને ‘દેમાવન્દ’ પાહડની અંદરના એક ઝાહમાં તેને કેદ કરવાની બલામણુ કરી હતી. અને તેમ ફરેદુને તેને કેદ કરેઓ હતો. જે વીશે શીરદોસી પોતાની શાહનામાની કેતાબમાં આએ પ્રમાણે લખી ગીઓછે:—

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| بدان گرزۀ گاو سرخست برد | بزد بوسرش ترک او کرد خورد |
| بیامد سرورش خجسته دمان | مزن گفت و کورا نیامد زمان |
| همیدون شکسته ببندش چوسنگ | ببر تادو کوه آیدت پیش تنگ |
| یکوه اندرون به جود بند اوی | نیاید برش خویش و پیوند اوی |

જો કે પાક અવસતામાં ફરેદુને ઓહાકને મારીનાંખીઓ એવું લખાણ આપણને મળેછે. પણ બુન્દહશને—જે બેહમનપશત—પેહલવી જમાસ્પ નામિહ— અને આફરીને અરદાફરઅશમાં ફરેદુને ઓહાકને ‘દેમાવન્દ’ પાહડનાં ઉંડાંતમાં બંધ કીધોછે, અને આખરના વખતમાં તે બંધથી છુટશે, અને સેવટે પેહલવાન શાંમ તેને મારશે. એવું લખાણ આપણને મળેછે.



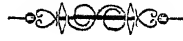
૧ (૧૫૦) આદમીને લગતો ટોલ (કેમ કરવો તે) વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાંણુવું કે, આદમીનો ટોલ (યાને તેને લગતી પીછાંણુ) આએ (નીચે જણાવેલી) બે રીતથી ઘેઆંનમાં આવેછે. તેમાં એક અક્કલની કઢિઅતવાલું, અને બીજું અક્કલની નખલાઈવાલું (આદમી) છે.
- ૩ અક્કલની કઢિઅતવાલું (આદમી) દરએક ચીજનો સોક અક્કલથી કરનારૂં, અક્કલથી કાએદાસર ચાલનારૂં, અક્કલથી તપાસ રાખનારૂં, અને
- ૪ અક્કલથી (પોતાની) સલામતીને જોનારૂં છે. અક્કલની નખલાઈવાલું (આદમી), મતલબી એરાદાવાલું તથા મતલબી તરીકાથી ચાલનારૂં છે. અને મતલબી તરીકાથી ચાલનારૂં આદમી હયાતી જે રંગીન વસંતરૂતના જેવીછે, તેને જોતું નથી. એટલેજ ચંદ્રને ખાંમીથી જોનારાએને જેમ ચંદ્ર દેખાએછે, તેમ તેને તેઓ કયુલ રાખેછે, (તે પ્રમાણે અક્કલની નખલાઈવાલું
- ૫ આદમી તેની ખાંમીને જોઈ શકતું નથી.) યુરા એરાદાવાલું (આદમી) એ પ્રમાણે પોતાની હયાતીને દાંનાઈથી જોયા વગર ખરાબ કરનારૂં તથા સારી સમજ વગરનું છે; અને તે પોતાની સવાદશક્તિથી મીથાં તથા કડવાંને પીછાંણુતું નથી, તથા સાંભલવાની શક્તિ છતાં સાચાં અને જુઠાંને એલખતું નથી. ગરજલો લોકો ગરજને લીધે પુશખોઈને બદખોઈ તરીકે, અને બદખોઈને પુશખોઈ તરીકે, તથા મીથાંને કડવાં તરીકે, અને કડવાંને મીથાં તરીકે ગણેછે અને ખોલેછે. અને એવાં નાપસંદ
- ૬ ધર્માનવાલા લોકો (ફનીઆમાં) ઘણા છે. ઘણા ધરમગુરૂએ આએ પ્રમાણેનું કાંમ કરનારા છે; અને વલી યુરી સમજના સપુનોથી અનીતીને લગતો અને બીજી બદીને લગતો લોકોને શોક ઉત્પન્ન કરનારા છે. અને દરએક દેકાંણે (આદમીએને) સમજવા છતાં, તે અનીતીવાલા ધરમને તેઓ ભલાઈનાં મુલનાં સંબંધવાલો તથા સઘલી દાંનાઈવાલાના સઘલી ભલાઈવાલા ધરમ તરીકે કહેનારા છે.



(૧૧૧) પેદાના કરનારની સ્તુતી અને બંદગી કરવા વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાણુવું કે; પેદાનો કરનાર પોતે ખલકનાં લોકોને સઘલી ખુબી- ૨
વાલી જનદગી આપવાને લીધે, (લોકોની તરફથી) સ્તુતી અને બંદગી કર-
વાને લાએકનો છે. વલી દાદારની સ્તુતી કરવી એ, તે સાહેબ જે મીનાઈ-
આંત્ર મીના, સઘલી સમજ ધરાવનારો, સઘલી શક્તિવાલો, અને પુસ્તી
હકુમતવાલો છે, તેની સઘલી સામેતીઓને લીધેછે. નીઆએશની અંદર
(એટલેજ નેમાનની અંદર) દાદારની સરવેથી પેહલવાં વખાંણ કરવી.
અને યજ્ઞને (યાને આરાધણ) ની અંદર તેની ખશનુમન (એટલેજ યાદ
બીજા ઇબદ અમેશાસ્પંદોની) આગમય કરવી; જેથી દાદારની તરફથી
હયાતીવાલી પેદાએશને કહ્યત મલેછે. ખોદાએતાલાની સ્તુતી કેમ કરવી ?
દાંનાઈ, સચ્ચાઈ, અને સખાવતે કરી. સખબ કે તેથી દાદારને પુરતો
મરતખો મલેછે. અને (તે બંદગી કરનાર) આદમીને તેનો બદલો
મલેછે. એજ પ્રમાણે પોતાના પેદા કરનારની સ્તુતી, નીઆએશની અંદર
સેવટે કરવી ઘટારત છે. તથા યજ્ઞનેની અંદર સેવટે તેની ખશનુમન
પઢવી સજવાર છે.* ખોદાએતાલાની આરાધણા—એ પેદાએશને તેનો
સંબંધ આપવાના સખબ તરીકે તથા તેના સારા ગુણ, સવાબકારી, અને
કહ્યતની બખશેશની ગવાહી તરીકે છે. તે (ખાંણસની) સ્તુતી—બંદગી
અને આરાધણા, દાદારની સ્તુતી—બંદગી અને આરાધણા કરવા છતાં
સેવટે તે દાદારને, તેમજ તેની પેદાએશને પોંહચતી નથી; કે જેની
(સ્તુતી—બંદગી અને આરાધણા) દાદારની તરફથી ધીકારવાબેગ તથા
તેની પેદાએશને કુખ દેવાબેગ હોએ. જે શખ્સ યજ્ઞની જગોએ દેવનાં
નાંમની યાદ કરનારો હોએ, તે દાદારને માટેની નેક હયાતીવાલો અને
તેની અસલ પેદાએશના સંબંધવાલો કેમ કહેવાએ ?

જે ધરમગુરુઓ (ખોદાએતાલાની) બંદગી અને આરાધના કરનારા ૩
નથી, તેઓ એકથી બીજાને (ખોદાઈ) મજહુબ વીશે શકમંદ કરનારા છે.

* એજ પ્રમાણે આપણી દરએક બંદગીમાં પ્રથમ અને સેવટે પેહલી યાદ
અથવા અહોરમજ્ઞની કરેઆમાં આવેલીછે, અને તે પછી તેના પેદા કરેલા
યજ્ઞ અમેશાસ્પંદોને યાદ કરેઆમાં આવેલીછે.

જ્યેનો મજહુબ આદમીએને ખોદાતાલાની બંદગીની સંહુમંજ આપવા સાડ (ફનીઆની) શરૂઆતથી મોકલેઆમાં આવેલા હોએ, તેજ ધરમ તરીકે. જે ધરમ એ પ્રભાણેનો નહી હોએ, તો તે (મજહુબ) ઘણી તસદી—નોકસાંન અને એબને પસંદ કરવાવાલો છે. અને તેને લાવનારા, એહરેમન—દેવ અને દરૂજની તરફ (લોકોને) ફેરવવાને માટેના શખસોછે. અને તેવા મજહુબથી ફનીઆમાં બેકરારીને લાએકની થાએછે. આબાદી વગરનો મજહુબ, આદમીએને ફનીઆમાં મરતબો આપવાને તથા બખ્શેશ આપવાને માટેનો કેમ હોએ ? જે આદમી ખોદાએતાલાની બંદગી અને પ્રસ્તેશ કરવાને લગતા મજહુબવાલું હોએછે, તેને તે મહુબને લીધે યજ્ઞ પોતાની દાંનાઈની શક્તિવાલું કરેછે. અને તેથી તે (આદમી) ખોદાની બંદગી કરવાના મજહુબની દાંનાઈવાલું જાહેર રીતે જણાએછે. આદમીને આબાદી અને સારી હાલત ખોદાએતાલાની ઘણી બંદગી કરવાને લીધેછે.*

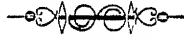
* યજ્ઞશનેતા ૩૬ મા હાની અંદર પેગમબર અશો જરતોશ્ત દાદાર અહુર-મજદની બંદગી કરતી વખતે નીચે જણાવેલો એકરાર કરેછે :—

“ઓ અહુરમજદ ! હમો જે તારા કરજદાર બંદા છઈએ, તેથી હમો તું અહુરમજદના આતશની હજુરમાં તન અને મન (એ બેહુ) થી પોહચીને, તારી બધી (દીનની) દાંનાઈનાં કામો અને વચનોની મારફતે, તારે માટેના બલા વીચારથી અને અદબથી હમો તુને નમીએ છઈએ. અને હમો તારા મુઘલા સારા વીચાર—સારા વચન અને સારાં કામોની મારફતે તારી હજુરમાં પોહચીને, નેક જતોમાંની તારી જાતને અતરે યાદ કરીએ છેઈએ, કે જેથી આએ (હમાર) રવાંત, ચહડતે દરજજોનાં મકાનોમાંનાં આરશદ (પાયા) ને નામે કેહવાતાં બુલંદ મકાનવાલું થાએ.”

અહરં જુહીકં • યજ્ઞમજદમજદ-ગીમલ અહરં અજ અમરમીલમ સુજ્ઞમદ દેઈમલમ
અમરમજમતેઈમમ અમરમજમ અહરં અમરમજમ અમરમ અહરં જુહીકં અમરમજમ
સુજ્ઞમદ અહરં અમરમજમ અમરમજમ • યજ્ઞમજદમજદ-ગીમલ અમરમજમ
અમરમજમ અમરમજમ અમરમજમ અમરમજમ અહરં અમરમજમ અમરમજમ
ફેઈલુલુદ દેઈલુલુદ ફેઈલુદ દુદ ફેઈલુલુદ • યજ્ઞમજદમજદ-ગીમલ અમરમજમ
અમરમજમ ફેઈલુલુદ ફેઈલુલુદ ફેઈલુલુદ અમરમજમ અહરં અમરમજમ અમરમજમ
૦ અમરમજમ દેઈમજમ દુદમજમ



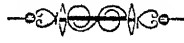
(૧૧૧) આદમીઓની અંદરનાં દાંતાઈવાલાં, ઘણી દાંતાઈવાલાં ૧
અને અતિથિ દાંતાઈવાલાં માણસ વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણુવું કે, આદમીઓની અંદર દાંતાઈવાલું તે (આદમી) છે કે, ૨
જેના વીચારની અંદર આવેલાં પાપને, ખોલવા અને કરવાથી તે પોતાને
ફર શામે. વધારે દાંતાઈવાલું (આદમી) તે છે કે, જેની ઇચ્છાની અંદર ૩
આવેલા ગુનાહને, વીચારની અંદર નહી લીએ. અને ઘણીજ દાંતાઈવાલું ૪
(આદમી) તે છે કે, જેની ઇચ્છાની અંદર ગુનાહ આવી શકે નહી તેવા
તે ઉપાએ કરે.



(૧૧૨) આએ ફુનીઆમાં આદમી તરીકે, દેવ તરીકે અને ૧
દેવઆદમી તરીકે જણાએલાં લોકો વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

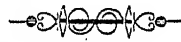


જાંણુવું કે, ભલી દીનની સહુમજ ઉપરથી, અગમ બુદ્ધીવાલા પાદ- ૨
શાહનું (યાને પેગમખર નરતોસ્તનું) કેહવું છે કે, આએ ફુનીઆની અંદર
આદમી તરીકે તથા આદમીની જાત તરીકે આએ તરણુ તરેહનાં આદમીઓ
ઘણી કહ્યમતવાલાં જણાએલાં છે. જે આદમીની અંદર આએ (ઇઆને ૩
નીએ જણાવેલા) છ સારા ગુણો અક્કલ—સારો ખવાસ—શરમ—
માયા—આભાર માનવો અને ઇમાનદારી હોએ તે માણસ તરીકે છે.
જેનામાં આએ છ સારા ગુણો છે, તેને લીધે તે ઘણા ચહડતા દરજ્જાવાલું ૪
આદમી છે. અને ચહડતે દરજ્જાનાં આદમીની અંદર તે સરવેથી મોટા
દરજ્જાવાલું છે. જે આદમી (ઉપલા ગુણોમાં) મધ્યમ દરજ્જાવાલું હોએ તે ૫
વચ્ચે દરજ્જાનું છે. અને જે આદમી (ઉપલા ગુણોમાં) સરવેથી ઉતરતા
દરજ્જાવાલું હોએ તે સરવેથી પરત દરજ્જાનું આદમી છે. તે આદમીની જાત ૭
કે જેનામાં આએ છ ગુણોમાંનો કોઈ ગુણ નથી, તે આદમી લોકોને નોકસાંન
કરનાર હોવાને લીધે આદમી તરીકે નથી. વલી જેનામાં આએ (ઉપલા) ૮
સારા ગુણોની સાંભળેના ફરગુણો ઉલટા વીચારવાલી અક્કલ—ઠગાઈ કરવાને

ખવાસ—ખેશરમી—જુડી માયા—વગર આભાર માનવાના બદલાવાલી શક્તિ અને ઇમાનદારીને કુર કરનારો વીશવાસઘાત ઇતીઆદી હોએ તો
 ૮ તે બદ્ધકારીના કુરગુણોને લીધે તે આદમી દેવ છે. અને વલી જે આદમીની અંદર સારા ગુણો વગર બદીના સંબંધવાલા તરીકાના કુરગુણો હોએ, તે
 ૧૦ મરકુમ દેવ (ઇઆને દેવ આદમી) છે. આએ ફુનીઆની અંદર જવાની પાક આદમીને લીધે છે. એટલાસાથ બદ્ધકારીના સંબંધ વગરના તથા દેવના સંબંધ વગરના—ઘણા સારા ગુણવાલા શખ્સને (મજદીઅસનાનોએ) વર્ષાણુવો અને તેને મોટાઇ આપવી. અને ઘણી એમવાલાને ધીકારવો અને તેને હલકો ગણવો. તથા સારા ગુણ વગરના (શખ્સ) ને સારા
 ૧૧ ગુણવાલાઓની અંદર સુતલક ચહુડતે દરજ્જોના ગણવો નહી. ભલી દીનની અંદર નસીહત કરેલી છે કે જે કોઇ એમની અંદર થોડી એમવાલો હોએ, તોપણ તેની સાથે નેક માણસે સંબંધ રાખવો નહી.



૧ (૧૫૫) લોકોને બીમારીથી આરામ કરવા વીશે,
 ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



૨ જાણુવું કે, પુરતાં જોરવાલી દરએક બીમારીના સંબંધથી લોકોને આરામ કરવો, એ ફુનીઆને વગર બીમારીવાલી કરવાનો હયાતીને લગતો
 ૩ એલાજ જે ભલો મજહુબ છે, તેથી છે. હમેશાં હયાતીવાલાં ઉતરતે દરજ્જોનાં લોકોને મોટા લોકોની તરફથી મોટાઇ—ભલાઇએ કરી છે. કારણકે દાંનાઇની મારફતે (માણસને) સુધારનારી (વસ્તુ) ભલાઇ છે—અને આત્માને લગતી દાંનાઇ એ ભલો મજહુબ છે. મોટે ફુનીઆની બીમારીના જે ઉપાએ છે, તે ખલકનાં લોકોની અંદર ભલા મજહુબનું પુરવું ખલ ચાલુ રેહવાને લીધે છે. અને તેથી લોકોને બીમારીથી આરામ થવો છે.



૧ (૧૫૬) જે ખુબીવન્તો અને જે હલાકીવાલો (શખ્સ) છે તે વીશે,
 ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

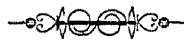


૨ જાણુવું કે, ભલી દીનને લગતી સમજ ઉપરથી દીનના પેશવાઓનું નેક (આદમી) ને વીશે (એમ) કેહવું છે કે, જે શખ્સ હમેશાં ખુબીવન્તો છે,

તે તનદ્વસ્તીવાલો અને પોતાનાં બંદન ઉપર શક્તિવાન છે. તથા તેના
 ખોરાક વગર જીવતનો અને વગર ઇજનો છે. અને ઘરના લોકો સાથે
 તેને દોસ્તી હોય છે. અને તેની કીરતીના વધારો થતો જાય છે. જે હુમેશની ૩
 નકીવાલો છે, તે હુમેશનાં સુખવાલો છે. જેનું રવાન સલામતીવાલું છે, ૪
 તેનું બંદન સલામતીવાલું છે. જે દરજને બંદનની અંદરથી બાહર કાઢ ૫
 ડનારો છે, તે પોતાનાં શરીરની ઉપર શક્તિવાન છે. જે શખ્સ જે કાંઈ મલે છે ૬
 તે ઉપર રાજ રહે છે, તેના ખોરાક વગર જીવતનો અને વગર ઇજનો છે.
 જે તેની સંરક્ષારી તલેના આતશ—પાંછી—ગોસ્પંદ અને આદમીને સારી ૭
 રીતે રાખે છે, તે ઘરને લગતાં સાથે દોસ્તીવાલો છે. જે ઉદ્દીઓગવાલો છે, ૮
 તે કીરતીના વધારો કરનારો છે. જે હુમેશની હુલાકીવાલો છે, તે હુમેશનાં ૯
 હુલાકી થનારો છે. તે આજની બંદનવાલો છે. તે પોતાનાં બંદન ઉપર
 શક્તિવાન નથી. તેના ખોરાક મેહનતવાલો અને ઇજ પોંહ્યાડનારો છે.
 તે ઘરનાં લોકો સાથે વગર દોસ્તીવાલો છે. અને તે (પોતાની) કીરતીને
 મારનારો છે. જે હુમેશની ધાસતીવાલો છે, તે હુમેશની હુલાકીવાલો છે. ૧૦
 જેનું રવાન બીમાર છે, તેનું તન બીમાર છે. જે દરજને પોતાનાં ૧૧-૧૨
 બંદનની અંદર ફાવેલો રાખનાર છે, તે પોતાનાં બંદન ઉપર શક્તિવાન
 નથી. જે શખ્સ મલે તે ઉપર રાજ રહેતો નથી, તે મેહનત ભરેલા ૧૩
 અને ઇજ દેનાર ખોરાકવાલો છે. જે આતશ—પાંછી—ગોસ્પંદ અને ૧૪
 આદમી જોયો તેની સંરક્ષારીતલે હોય તેને યુરી હાલતે રાખનારો છે,
 તે ઘરનાં રહેવાસીઓના દોસ્ત નથી. અને જે વગર ઉદ્દીઓગવાલો છે, ૧૫
 તે કીરતીને મારનારો છે.



(૧૬૫) દાદાર અહુરમઝદની તરફથી આદમી યુનાઈના ૧
 સખબવાલું તથા નોકસાંનવાલું બનેલું નથી;
 તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખેલાસો.



જાણુ કે, દાદાર અહુરમઝદે પેદાએશને એક જાતથી પેદા કરેલી છે, ૨
 અને આદમીને એક બાપથી જનમ આપેઓ છે, તેનું કારણ એ છે કે
 એક જાતના સખબને લીધે લોકો એક બીજાને પાલે—તેને સુધારે
 અને તેની મદદ કરે. અને આદમી એક માતાથી જનમ પામવાને

લીધે એક બીજાં (ઇનસાંન) ને પોતાનાં તરીકે ગણે. અને મેહરબાંન ભાઈઓની માફક એક બીજાની સાથે ખુબી કરે. અને એક બીજાથી હુલાકીને ફર કરે. જ્યોતી માંણસની અંદર તાબેદારીના વીચારવાલી ઘાંતાઈ—અક્કલ—અને ચહુડતે દરજ્જેના સારા ગુણો કરવા સાડ, બેહુમન—સફંદારમદ—સરોશ અને બીજા ઘણાએક યજ્ઞોને આદમીની અંદર પોંહચવું તથા મકાંન કરવું છે. કે તેના સખબથી આદમીએ દરએક ઠેકાંણે જાંહાંવેર સવાબની ધચ્છા કરે—સવાબને વીચારે—સવાબને માટેનું બોલે અને સવાબનાં કાંમ કરે ત્યાંવેર તેથી સિઓ પુનનાં કાંમ કરનારા તથા પુનવન્તા થાઈ શકે. પણ જો તે લાએક માંણસ જ્યારે લોભ—બુરો હવસ—ગેરસો—અદેખાઈ—ચકુનમ—વેર અને બીજાં પાપ તથા ખોટારાંના વસીલાની દોસ્તી તથા મોહબતવાલું થાએછે, ત્યારે તે પાપી અને મોતને આગલ ચલાવનાર માંણસ, એક બીજાને હાંણી પોંહચાડવાને માટેનું તથા કુખ દેનાર અને છે. (દીનની રાહ) આદમીને થએલા ગુનાહનું નાંખી દેવું તથા તેથી આદમીને માફી બખ્શવી નથી; કારણકે જો આપણે કોઈને મારીએછધએ તથા કુખ દધએછધએ તો ઇનસાફની રાહ તેના બદલામાં દીનનાં ફરમાનથી (હાકમ) આપણને મારેછે, અને કુખી કરેછે. અને તે વીસીના માર તથા કુખ પાછું આપણ આત્માને પોંહાંએછે. જ્યારે કોઈને મારવું અને બીજાં કુખ દેવા, એ પોતાને સાડ છે, તથા વગર કારણે બીજાઓને મારવાથી અને કુખ દેવાથી ઇનસાફથી પાછી પોતાને (સજા થવાની) ધાસ્તી રેહછે. ત્યારે (માંણસે કોઈને) નહીં ઇજા દેવાની તથા કુખ આપવાની આદત રાખીને (પોતાને) સુધારવું ઘટારત છે. આદમીની અંદર તેનું (બીજાને) મારવાનું અને કુખ દેવાનું કાંમ ગેરવાબી છે. અને તેથીજ દીનની અંદર નસીહત કરેલીછે કે શેહરના હાકમે આદમીઓને સવાબ કરનારાં અને વગર મારામારીએ રેહનારાં કરવાં. આએ સખબને લીધે ધરમગુરૂઓની અંદર જો (ધરમગુરૂ) બેકાએદે મારવાનાં કાંમને ગુનાહના સખબ તરીકે જોનારો નથી, તે ગોયા લોભ—બુરો હવસ—ચકુનમ—વેર અને અદેખાઈને આદમીની અંદર કરવાને વાબબી ગણનારો છે. તે ધરમગુરૂના સખુનાનું કેહવું ગોયા દેખઈવું વાંધા ભરેલું અને ખોટારાંવાલું છે.



(૧૧૧) ખોદાએતાલાને લગતી સમજ, વસ્તુની હયાતીને લીધેછે; ૧
તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણુવું કે ખોદાએતાલાને લગતી સમજ, વસ્તુની હયાતીને લીધેછે, ૨
અને તે તરણુ (વસ્તુથી) છે. એક દાંનાઇ. બીજું—ઇમાંન અને ૩
તરીજી—અજમાએશ, ઇત્યાદી.

એમાં દાંનાઇની જરૂર એટલા વાસતે છે, કે ફુનીઆની બનાવટ ઉપરથી ૪
ફુનીઆનો બનાવનાર છે તેને આપણુ પીછાંણી શકીએ. બીજું—ઇમાંનની ૫
જરૂર એટલા વાસતે છે કે પરદાની અંદરના આત્માની ગવાહીથી
ખેમાલુમ અને અનદીઠ સબબવાલી ખોદાની વસ્તુ ઉપર આપણુ વીશવાસ
લાવીએ, તેમજ તેને લગતી જે શાખ્શી મલે તેને આપણુ માનીએ.
તરીજી—અજમાએશની જરૂર એટલા વાસતે છે કે આજે શુરજને ૬
ઉંચે આવવાના સબબથી અને આવતી કાલે ખોરશેદને ઉપર આવવાનાં
કારણુ ઉપરથી, ખોદાએતાલાની હયાતીના આગમ્યના સબબને આપણુ
પીછાંણી શકીએ.



(૧૧૮) આદમીની આબાદ હાલત તથા વેરાંણુ હાલત વીશે, ૧
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણુવું કે, આદમીની આબાદ હાલતનું કારણુ ભલી દાંનાઇના ૨
કઉચ્ચતદાર અભીઆસ છે. અને જે દાંનાઇવાલો (શખ્સ) અશોઇમાં ચહુડતે ૩
દરજે પોંહુએછે, તે (નેકીની) ચહુડતે દરજેની ઇચ્છાએ છે. અને જે ૪
(અશોઇમાં) મધ્યમ દરજે પોંહુએછે, તે (અશોઇની) મધ્યમ ઇચ્છાએ છે.
અને જે (અશોઇમાં) ઉતરતે દરજેને હોએછે, તે ઉતરતે દરજેની ૫
(અશોઇની) ઇચ્છાએ છે. જેનામાં અશોઇની દાંનાઇ મુલતક નથી, તે ગરૌ- ૬
થમાંનની અંદરની આબાદ બખ્શેશ વગરનો છે.



૧ (૧૯૧) દાંતાઈ અને યુરી બુદ્ધીની નીશાંત્રી, બલી દીનને લગતા ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, દાંતાઈની નીશાંત્રી એ સુલેહ સંપન્ન—સાચી જ્યાંત—
 ૩ ખુશ મીઠાજ—સારી દોસ્તી અને સખાવતથી છે. જેકોઈ આપે ખાલેસ ખુબી સાથની પાંચ ખસલતવાલો છે તે દાંતાઈની ખાંત છે, અને તેથી તેને દાંતાઈનો દરજ્જો ધરાવનારાઓમાં દાનાવ ગણવો. અને લોકોએ તેના
 ૪ દોસ્ત તથા સંબંધવાલા રેહવાની કુશેશ કરવી. યુરી બુદ્ધીની નીશાંત્રી એ કજીએ કંકાશ—લથરતી જ્યાંત્રી—ગમનો વીચાર—ભલાની ફુરમની
 ૫ અને બખીલીથી છે. જે કોઈ આપે પાંચ ખવાસવાલો છે, તેને તેથી યુરી બુદ્ધીના પ્રતાપવાલો ગણવો. અને તેથી દુર તથા એલાએકું રેહવું.



૧ (૧૦૦) રોશની અને અંધારૂ તથા તે દરએકને લગતા તરીકા વીશે, બલી દીનને લગતા ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, રોશની બે પ્રકારની છે. (તેમાં) એક બદનની આંખે જોવાની રોશની છે. અને તે (રોશની) બદનની ખોલલી આંખે દેખાએ છે. અને બીજી રોશની આત્માની આંખે જોવાની છે. અને તે આત્માની
 ૩ ખોલલી આંખે દેખાએ છે. અને તેને લગતી દરએક સમજને (ખાંણસની અંદર) લેઈ જનાર બેહુમન (પાને ભલા વીચારવાલી શક્તિ) અને બીજા ભલા નુરી યજ્ઞ છે. દાંતાઈને લગતી આંખને ખોલલી રાખવી આત્માની આંખની કહ્યતે છે. આત્માઈ શક્તિ સારી શક્તિવાલી વસ્તુએને જોવા સાડ છે. આપે ફુતીઆંત્રી શક્તિવાલી રોશની ચીજને જોવા સાડ તથા તેજ આપવા સાડ આંખને ખોલલી રાખનાર બદનની આંખની
 ૪ કહ્યતે છે. બદનની આંખની જોવાની શક્તિને પરદો કરનારો અંધાપો બે તરેહની સમજથી પોંહએ છે. (તેમાં) એક આત્માવાલી આંખને સમજવાથી બંધ કરનારી વસ્તુઓ જેવી કે યુરાં ખનવાલી શક્તિ—લોભ—ઉલ્લેખ વીચાર—ગોરસો અને અદેખાઈ અને તેને લગતી ઘણી યુરી દાંતાઈ છે. અને બીજી—બદનને લગતી આંખને જોવાથી બંધ કરનારી

જેકાંઈ વસ્તુ છે, તે એ છે કે, આત્માઈ શક્તિનું ખુબીવાલું રેહકાંણુ આએ કુનીઆંની શક્તિવાલી રોશન આંખની અંદર રેહતું નથી, તેથી બદનને લગતી આંખ જોવાથી બંધ પડેછે.



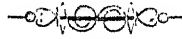
(૧૦૧) (માંણસને પોતાને) બેહશત (ને લગતાં કાંમ) થી પુરતી ૧

રીતે સુધારવાએ, તનપસીનનો ચહડતો દરજો.

. મેલવવો છે. અને આએ કુનીઆં તે બેહુને .

(લગતાં કાંમને) સાડ છે; તે વીશે

ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

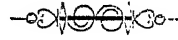


માંણુનું કે, (માંણસે) બેહશતની મોટાઈને સાડ (પોતાને) સઘલી ૨
રીતે સુધારવું એ તનપસીનને સાડ છે. જેમ વસંતરતુથી આએ કુનીઆંમાં
પુરતાં સુખનું એકસરખી રીતે મલવુંછે, તેમ આએ બેહશતનાં મકાંનથી એક
જાતવાલાએ તનપસીનને સાડ સુધરેલા બનશે. કારણકે દીનમાં જણાવેલુંછે
કે, બેહશતને લગતાં જે રવાંનો છે તે (બેહશતની અંદર) વગર ધજની
હીલચાલ કરનારાં છે, અને તે બેહશતી રવાંનો પોતાને હુમેશાં તનપસીનને
માટેનાં પુરતાં સુખને સાડ સુધારનારાં છે. તેથી (બેહશત અને તન- ૩
પસીન) એ બેહુને સાડ (માંણસને પોતાને) પુરતી રીતે સુધારવાની જગો
આએ કુનીઆંમાં છે. એટલા વાસતે કે બેહશત અને તનપસીનને માટેનું
સઘલું સુખ એમ આપનાર (એહરેમન) ને તોડવાથી છે. અને દાદારની
કહ્યતવાલી પેદાએશનું તે લડાઈ કરવાનું કામ આએ કુનીઆંનાં લડાઈનાં
મેદાંનની અંદર છે.

જે ધરમગુરુઓ બેહશત અને તનપસીનનો ધીકાર કરનારા છે, ૪
તેઓ આએ કુનીઆંમાં ધીકાર મેલવવાજોગ છે. ઘણુંજ પાપી આદમી-
ઓને તનપસીનને સાડ હુમેશાં દોજખની ચાલુ સજા થાશે. જેઓને
મજબૂબ યુરાં સેવટવાલો છે, તે ધરમનું કાંમ સુધારના કાંમ તરીકેનું કેમ
હોએ? તેમજ સુખ વગરનું ઘણું દુઃખ તથા સખતી ઉપજવનારી પીડા
આદમીના સારા ઉપાએવાલી તથા બેહશતને લગતી કેમ કેહવાએ?



- ૧ (૧૦૧) વગર દુઃખવાલી જેહાંનમાં પોંડયવાના ઓત્તમ ઉપાયને જેવા વીશે, ભલી દીનને લગતો ખેલાસો.



- ૨ જાણુવું કે, પેલી વગર દુઃખવાલી (મીનાઈ) ફનીઆમાં પોંડયવાના ઓત્તમ ઉપાયેનું જણાવું, એ ફનીઆને સલામતીવાલી આંખે દેખાડનારી મજદીઅસની દીનથી છે. (તે દીનની આંખે) દેખાતા દરજને બદન-માંથી બાહર કાઢડવો. કે તેથી (માંણસને) ચહડતે દરજજેને દેખઈતો સામાન ખરીદ કરવાને બની આવે.

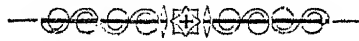


- ૧ (૧૦૨) ડાહપણવાલું (આદમી)—દાંનાઈ અને દાંનાઈથી સમજ મેલવેલાં (આદમી) વીશે, ભલી દીનને લગતો ખેલાસો.



- ૨ જાણુવું કે, ડાહપણવાલું (આદમી) તે છે, કે જેમ (એક આદમી) બદનની શક્તિવાલી આંખે જોએછે, તેમ તે આત્માની શક્તિવાલી દાંનાઈથી
૩ જોતું હોએ. દાંનાઈ તે છે, કે જેમ એક આદમી જોતી આંખની શક્તિએ જોએછે, તેમ તે દાંનાઈનાં બલે કરી જોએ. એની મીસલ એ છે કે જેમ
૪ દોલતવાલાં (આદમીઓ) દોલતમંદોની દોલતથી દોલતમંદ થાએછે. દાંનાઈ વાલો તે છે, કે દાંનાઈવાલી શક્તિનું બલું રેહડાંણુ જેનામાં હોએ, તે ગણે-આંણી (આદમી) બુદ્ધીના વસીલાથી સમજદાર રેહછે, અને હુયાતી ભોગવનાર થાએછે. જેમ (માંણસની) આંખની જોવાની શક્તિનું બલુ રેહડાંણુ તેની આંખની અંદર હોએછે, તો (તેથી તેની) આંખે દરએક વસતું દેખાએછે, બલકે (તે આંખ) હુયાતી ભોગવેછે. તેમ ગણીઆંણી માંણસની અંદર દાંનાઈ (તેના) ખોરાક તરીકે છે, જેથી તેને સમજ મલેછે. અને જોનારને તેથી દેખાએછે. જે પ્રમાણે પીછાંણુ કરનારની અંદર પીછાંણુવાની શક્તિ છે. તથા મારનાર અને માર ખાધેલાની અંદર મારની સમજ છે, અને બીજા કાંમ કરનાર તથા કાંમ કીધેલાની અંદર કાંમની સમજ છે, તેમ દરએક ગણેઆંણી (માંણસ) તેને લગતાં ગણેઆંણુનાં બલને લીધે દાંનાઈવાલું, અને જેનેથી જનમ લીધેલો છે તેના સંબંધવાલું છે. દાંનાઈવાલું (ઇનસાન) તેને મારેની કહ્યતને તેની દાંનાઈએ કરી

સમજી શકેછે. દાંનાઈ (યાને ગણેઆણ) એ સમજ મેલવવાનો સમય છે. અને સમજદારને તેથી સમજ મલેછે. ગણેઆણી તરણ તરેહના છે. ૫
એક (તે કે) જે પોતાની દાંનાઈથી દાંનાઈવાલો છે. અને તેમ જણાએલો ૬
દાદાર અહુરમઝ્દ (પોતે) છે. જેની દાંનાઈ—વગર હુદના વખતવાલી અને ૭
બલની અંદર સરવેથી સરસ મરતબાવાલી છે. બીજે (તે કે) જે દાંનાઈની ૮
મારફતે પોતે દાંનાઈવાલો બનેલો હોએ. જેમ એક આત્મા પોતાની ૯
જનૂદગીની મારફતે પોતે જનૂદગીવાલો બનેલોછે. અને આતશ પોતાની ૮
ગરમીથી ગરમીવાલો બનેલોછે તેમ. અને તરીજે (તે કે) જે પોતાનાં ૯
ગણેઆણ વગર (બીજાથી) ગણેઆણવાલો બનેલો હોએ. જે પ્રમાંજે બદન ૮
આત્માને લગતી જનૂદગીને લીધે જવતું છે. અને જે લોહડું તથા લાકડું ૯
અને પથર છે, તે આતશની ગરમીથી ગરમીવાલો બનેછે તેમ. તેથી જે ૯
ધરમ દાંનાઈવાલો (અહુરમઝ્દ) ને લગતો નથી, તેને દાનાઓ ધરમ કેહતા ૯
નથી. માટે ધરમગુરુઓમાંના જે (ધરમગુરુ) નો ધરમ સરવે શક્તિવાંનની ૯
શક્તિવાલો નથી, તે નથી હાકમની હકુમતને વારતેનો, કે નથી દાદારની ૯
ખલકને માટેનો કેહવાતો; પણ તે ધરમ દાદારની દાંનાઈ—શક્તિ અને ૯
હકુમત વગરનો કેહવાએછે.



(૧૭૧) પ્રતેહમંદ દાનેશમંદી (યાને ગણેઆણ), અને ૧
દાંનાઈથી પ્રતેહ મેલવનાર થવા વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



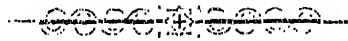
જાણુવું કે, ક્તેહમંદ દાનેશમંદી (યાને કાવનાર ગણેઆણ), એ ૨
ક્તેહમંદ જાતો (યાને યજ્ઞ અમેશાસ્પંદો) ની મેહુરખાંનગી ભરેલી મદદથી,
તેમજ ચહુડતે દરબજેની આદતવાલાં દીલના ચહુડતે દરબજેના અંદેસાંને ૩
(માંણસે) પોતાનાં બદનની અંદર લેઈ જવાથી છે. દાંનાઈથી ક્તેહ મેલવ-
નાર થવું, એ (માંણસે) હમેશાં સીએલી દાંનાઈનો વધારો કરવાના સમયથી,
તથા દીલમાં તેની યાદ રાખવાની ઉલટવાલી આદતથી જણાએલુંછે.



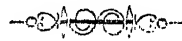
- ૧ (૧૭૦) સારી મતલબ અને યુરી ધારણા એ બંધેનું મુલ
અને કહીઅત તથા (તેને) પ્રાએદો કરવો,
એ અકકલની હયાતીએ છે; તે વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાંણુવું કે, સારી મતલબવાલું મુલ બેહમન (યાને ભલા વીચાર-
વાલી મીનાઈ શક્તિ) છે. અને તેનું કહીઅત ઘણુંકરીને સારા ગુણોને
૩ જોવાનું (એટલેજે સારા ખવાસોને મેલવવાનું) છે. અને યુરી મતલબ-
વાલું મુલ અકકામન (યાને યુરા વીચારવાલી ગેબી શક્તિ) છે. અને
તેનું કહીઅત ઘણુંકરીને એમને જોવાનું (યાને દુરગુણોને મેલવવાનું) છે.
અને સારા ગુણવાલી અકકલની હયાતીએ કરી તે બેહુને પ્રાએદો કરવો છે.
૪ યુરી મતલબવાલાનું કાંમ બીજાઓની એમ શોધવાનું અને પોતાને
વગર એમનો ખતલાવવાનું છે. અને સારી મતલબવાલાનું કાંમ સારા
ગુણને સોધવાનું અને પોતાને બીજાઓની માફકનો ગણવાનું છે.



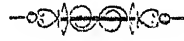
- ૧ (૧૭૧) આદમીની અંદર જનમ લેનારી મોટાઈ અને
કહીઅત વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાંણુવું કે, આદમીને લગતો દેખાવ (યાને તેનો ખવાસ) તરેહવાર
૩ રીતનો છે. (તેમાં) પેહુલો જનમ આપનારી માએતા ખવાસનો તે હોએ છે.
૪-૫ બીજો—તેને ઉધારનારના ખવાસનો હોએ છે. તરીજો—જેઆરે કેલવણી
આપનારા ઉસ્તાદની પ્રાસે જાએ છે ત્યારે તે કેલવણી આપનારના ખવાસનો
૬ બને છે. ચોથો—તેની જવાનીના વખતમાં નબલા લોકોની ઉપર ઘણું
૭ જોરાવર અને ગાલેબ થવાના ખવાસવાલું તે રેહ છે. અને સેવટે જનમ
આપનારા આપની આદત—સારો સવભાવ અને એમવાલું બનેલું
તે જણાએ છે.



(૨૦૧) આદમી વીચારવા, ખોલવા અને કરવામાં ૧
આભાર માનવાની પ્રજ્ઞવાલું છે, તે વીશે
ભક્તી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણવું કે, આદમી વીચારવા, ખોલવા અને કરવામાં હુમેશાં ૨
બનતી કુશેશથી નીચે જણાવેલા ચાર જાણનો આભાર માનવાની ફરજ-
વાલું છે. પોતાના પેદા કરનાર તરીકે અહુરમઝદનો, આગે દુનીઆમાં ૩-૪
સંભાલ કરવાની બાબતમાં પાદશાહને, અને પરવરસ કરવાની બાબતમાં ૫
માબાપનો, અને ચોથું આગે આભાર માનવાની સમજને સાડ કેલવણી ૬
આપનાર ઉસ્તાદનો (આભાર માનવાની ફરજવાલું તે છે.)



(૨૦૨) દરએક આદમીની રવાંનને છુટકારો આપવાની ૧
શક્તિ વીશે, ભક્તી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણવું કે, (માંણસને) જે વસ્તુ ગુનાહવાલી દેખાએ, તેથી રવાંનને ૨
છુટકારો આપવાનો ચહુડતે દરજ્જોનો ઉપાયે કરવો, તથા પોતાની
જીવદગીને વગર ગુનાહવાલી તથા ચહુડતે દરજ્જોની રાખવી; અને
દાદારે તેઓને આપેલી જાતી અક્કલથી ભક્તી દીનની સમજે કરી ગુનાહના
વીચાર સાથે એકમલતું થવું નહીં; અને દરેક હુશીઆર આદમીએ જેમ
અને તેમ ગુનાહના એરાદાથી પાછું રેહવું, અને સવાબના એરાદામાં ૩
આગલ વધવું. એ તરેહથી આગે દુનીઆની કાયાવાલું આદમી હુમેશાં
રવાંનને છુટકારો આપનાર અને પોતાને શક્તિવાંન બનાવનાર છે.



(૨૦૩) મહીનાના પંચવાડીયાં વીશે, ભક્તી ૧
દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણવું કે, દરએક મહીનાની અંદર અંદરને લગતા મહીનાના ભાગ, ૨
દીનને લગતા મહીનાના ભાગ તરીકે, છ પંચવાડીયાંથી છે. તેમાંનાં ૩

૪ તરણું (પંચવાડીઆં) માં એક ‘અન્દરમાહુ’ નાંમનું (પંચવાડીઈ) છે, અને તે (મહીનાનું) પેહલું (પંચવાડીઈ) છે. જેની શરૂઆત નવા ચંદર-માહુના પેહલલા દીવસથી છે, અને પુર થવું પાંચમે દીવસે છે. બીજું—‘પૂરમાહુ’ નું (એક પંચવાડીઈ) છે, અને તેની શરૂઆત (ચંદરના) મહીનાની ૧૧ મી તારીખથી છે, અને આખર થવું પુનમને દાહડે છે.

૫ તરીજું—‘વીરપેતથ’ (નાંમનું એક પંચવાડીઈ) છે, અને તેની શરૂઆત (ચંદરના) મહીનાની ૨૧ મી તારીખે છે, અને પુર થવું ૨૫ મી તારીખે છે. આખે તરણું પંચવાડીઆં શુભ પંચવાડીઆં તરીકે કેહવાયે છે, અને તેમાં ઘણાંએક કાંમે (નીચે જણાવેલી) વીગતે પેહલલાં કરવા ફરમાવેલું છે. (જમકે) અનાબ—ભાજપાલો—અને બીજાં જાહેરોપવાં; આદમીઓએ હમબીસ્તર થવું—ગોસપંદોએ તોખમ નાંખવાં અને આખે ફનીઆંને લગતાં દરએક નેક કાંમેની શરૂઆત કરવી; અને જે કાંધ (નેક કાંમને માટેના) ઉંચો ધંધો હોયે તે ઉપર ઘેઆંન આપવું, તથા (ખોદાએતાલા—યજદ અમેશાસ્પંદો અને અશો ફરોહરોની) યજથને તથા મીઅન્દ બાજુ કરવી.*

૬ તરણું બીજાં પંચવાડીઆંનાં નાંમમાં—પેહલું અંદરમાહુની સાંમણેનું છે, અને તેની શરૂઆત (ચંદરના) મહીનાના છઠા દીવસથી છે, અને ૭ અંદર સેવટ દસમે દીવસે થાયે છે. બીજું (પંચવાડીઈ) પુરમાહુની સાંમણેનું છે, અને તેની શરૂઆત (ચંદરના) મહીનાની શરૂઆતના ૮ ૧૬ મા દીવસથી છે, અને તેનું પુર થવું ૨૦ મે દીવસે છે. તરીજું (પંચવાડીઈ) વીરપેતથની સાંમણેનું છે, અને તેની શરૂઆત (ચંદરના) મહીનાની શરૂઆતના ૨૬ મા દીવસથી છે અને પુર થવું ૩૦ મે દીવસે છે. એજ પ્રમાણે બીજા મહીનાનું ચાલુ કાંમ છે. વલી આખે તરણું આંતરેનાં (પંચવાડીઆં) નો વખત ઉતરતે દરજગેનો છે, તેથી આખે તરણું વીગતે જણાવેલાં પંચવાડીઆંમાં શેહરને માટેનાં કાંમે નહીં કરવાં, અને બને એટલાં સવાબનાં કાંમે તે વખતમાં કરવાં; અને સવાબના કાંમે કરવામાં તેનો એક પલખી ખોવો નહી. તેમજ ઉલટા તરીકાવાલા ગુનાહે કર્મ મીનાને (યાને આવતી ફનીઆંને) લગતા વખતને દુઃખકારક બતાવવો નહી.

* માહ નીઆએથના પાક અવસ્તામાં ઉપલાં તરણું પંચવાડીઆંને નેક ગણીને તેની યાદ કરીઆમાં આવેલીછે.

વલી પેલાં પેહલ્યાં તરણુ પંચવાડીઆં, તેને ખાટેનાં વીગતવાર ૧૦
કાંમો કરવા સારૂં પસંદ કરીઆમાં આવેલાંછે. તથા જ્યાં કાંમો તેમાં
કરવાની મનાઈ કરેલીછે. તેમ તે વખતમાં તે કાંમ યાદ રાખીને તથા
ઘટતા વખત તરીકેનું ગણીને કરવું. અને જે દીવસ તે સઘલાં કાંમ
તથા વીચારને ખાટે ચહુડતે દરજ્જાને કહેલો હોય, તે દીવસે (તે કામો)
ચાલુ કરવાની ઉલટ રાખવી. અને જે કાંઈ ખલકનાં લોકોને લાચેકનાં ૧૧
કાંમો, જેને ભલી દીનના આગેવાંન દસ્તુરોએ મજબુતને લગતાં ગણેલાં
હોય, તેને કોઈથી રીતે હરજેન અટકાવવાં નહી.



(૧૫૦) યજ્ઞોનાં ખવાસવાલાં આદમીની જાત વીશે, તથા ૧
દેવની મીસાલનાં આદમીની જાત વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



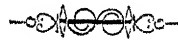
ખાંણુવું કે, યજ્ઞોના જેવી સ્વચ્છ ખાસીઅતથી ખાંણસની જાનદગી તથા ૨
તનદરસતીને અને (તેનો પોતાનો) અંચાવ થાયછે. અને (ખાંણસે આવતી
ફુનીઆંના) કાચેદાને સારૂં પોતાને (આચે ફુનીઆંમાં) ચલાવવાયે (પોતાનાં)
સ્વાંતના સંભાલને ખાટે હમેશની (યજ્ઞોની) મદદ તથા ખશનુદીનું મેલવવુંછે.
અને દરજની અસર (તેની અંદર) નહી પોંહ્યવાથી (યાને દેવોના ખવા-
સનો તેનામાં સંબંધ નહી હોવાથી) તેની નેક ઇચ્છાનું રદ જવું નથી.
અને તેના સાચા ઉપરીઓ (યાને મવક્કલ યજ્ઞો) ને લીધે તેને સાચો ઉદ્ધી-
ઓગ કરવો તથા સેવટે (સ્વાંતને દોજખથી) છુટકારો આપવોછે. આચે ૩
પ્રકારનું યજ્ઞોના ખવાસવાલું આદમી યુરા (અંધ્રમઘનીઉશ) ની દાંતાઈ
વગરનું છે. યુરા (અંધ્રમઘનીઉશ) ના સંબંધ વગરનું આદમી પોતાનાં
સુખવાલું અને તે યુરા (અંધ્રમઘનીઉશ) ને સંકટ આપનારું છે. અને
પોતાનાં સુખ વગરનું (આદમી) યુરા (અંધ્રમઘનીઉશ) ને સુખવાલી ખુશી
અને કહ્યત આપનારું છે. તથા (પોતાની) ખુશીની ઇચ્છાવાલું (આદમી)
કીરતીને વધારનારું અને તેથી પોતાનાં સુખને ચાલુ રાખનારુંછે.

દેવની મીસાલનું (આદમી)—અહુરમઝદની પેદાએશની ફુશમનીને ૪
લીધે આદમીનાં જાંનદાર બદનને જખમી કરવાથી—ફુખ દેવાથી અને
મારી નાખવાથી છે; તથા સ્વાંતને ઠગવાથી—પાપી બનાવવાથી અને

- દોળખનું કેદી કરવાથી છે. વલી (તેના બદલામાં) તે કાએદાને તોડનારા દેવની માફકનાં આદમીનાં બદનને દોળખમાં બંદીવાન કરવું તથા કુખદેવું છે. અને દોળખીઓનાં મકાનમાં તેને ઘસડીને લેઈ જવું તથા ત્યાં અશોના કીનામાં તેને કતલ કરવું—તથા તેનાં તનની ઉપર નસુશ (દરૂઝ) ના પોંહચવાએ (તેનાં શરીરને) નાસવંતું બનવું—સરી જવું અને બદખોઈવાણું થવું છે.
- ૫ વલી તે પાપીનાં રવાનને દોળખની અંદર યુરી દીનવાલાની આગલ ઘસડી લઈ જાવું છે, અને ત્યાં તેને હમેશાં ફરીઆદ કરવી અને કુખ ખમવું છે; અને તેણે કરેલાં દેવનાં કાંમથી તેને હીન થવું છે. આએ પ્રમાણેનાં દેવની ખીસાલની જાતવાલાં આદમીના આત્માની સંકટથી તેને લગતી યુરી દીનવાલા (અંધમઘનીઉશ) ને સુખ છે. અને તે યુરી દીનવાલાંની દોસ્તીમાં તે (દેવઅવતારી માંણસ) ને (દોળખમાં) ધજા ભોગવવી તેની આસપાસના કુખકારક બદનવાલાં ખરફસતરોએ તેને ખાવાથી છે. (સેવરે) તે દોળખી આદમીનો છુટકારો થવાથી, તથા તે સુખવાલાને સુખ મલવાથી, હલાકીની ધચ્છાવાલા (અંધમઘનીઉશ) ને હમેશની અદેખાઈ કરવી છે. અને તે ઉલટી ચાલચલણવાલાને દોળખથી છુટકારો મેલવવાનો કોઈ ઉપાએ નથી. યુરી દીનવાલાને આત્માનાં સુખને સાફ સંકટ છે. અને યુરી દીનવાલા (અંધમઘનીઉશ) ને વગર દયા લાવવે તથા ધીકાર સાથે (આખેરશ) કેદ રેહવું તેની સંગત કરનારે તેથી દુર રેહવાએ છે.



- ૧ (૧૫૧) સંઘલાઓના માલેક તરીકે લાએકનો કોણ છે? તથા કોઈનાખી માલેક તરીકે લાએકનો કોણ નથી? તથા હયાતીના માલેક તરીકે લાએકનો કોણ છે? અને હયાતીવાલો કોણ નથી? તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, જે ધનસાફવાલો છે, તે સરવેના માલેક તરીકે લાએકનો છે.
- ૩ અને જે વગર ધનસાફવાલો છે, તે કોઈનાખી માલેક તરીકે લાએકનો
- ૪-૫ નથી. અને જે હયાતીવાલો છે, તે લાએક સરદાર તરીકે છે. જે હયાતીવાલો નથી, તે જે આખાદીવાલો તથા જે પેહલવા દરજ્જાવાલો છે, તેની માફકનો કેમ હોએ?

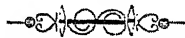
(૧૫૧) શેહર અને આદમીને સુધારવાની મુખ્ય બાબદો વીશે ૧
ભલી દીનને લગતો ખોલારો.



જાણવું કે, દીનની સમજથી શેહર અને આદમીના સુધારો થાય છે; ૨
અને તે ઘણુંકરીને સાચું બોલવાથી છે. અને તેથી આગ્રે (નીચે લખી
જણાવેલી) ચેઆર સચાઈનું મલવું છે. અને તે (સચાઈ) થી લાગ્યેક પુરૂષનાં ૩
ઉપરીપણાંએ શેહર અને આદમીને મારેના સુધારો થાય છે. પેહલું—
જ્યાંસુધી તે ઉપરીની અંદર સાચી ધજ્જા છે, ત્યાંસુધી તેની અંદર ૪
શેહરના સુધારાને લગતું યજ્ઞદી ખોરેહ રેહ છે. બીજું—જ્યાંસુધી તે
(ઉપરી) નાં દીલની અંદર સાચું બોલવાને મારેની તર્ક શક્તિ હોય છે, ૫
ત્યાંસુધી તે સાચું બોલવાનો ઉલટ રાખનારો છે. તરીજું—જ્યાંસુધી તે
સાચું બોલનારનું બોલવું નેક પેદાગ્રેશ (યાને યજ્ઞ અગ્રેશાસ્પદો) ની ૬
દાંનાઈ સાથનું છે, ત્યાંસુધી સચાઈને બુજેરગી મલે છે. ચોથું—જ્યાંસુધી
તે (ઉપરી) માં આદમીઓની અંદરનાં સાચાં આદમીનાં બોલવાને કબુલ
કરવું છે, ત્યાંસુધી તેનું દરએક કાંમ ખુશી સાથનું છે. અને જ સાચું
બોલનારો છે, તેનાથી શેહર અને આદમીના સુધારો થઈ શકે છે.



(૧૫૨) ફુનીઆનું બદન—તે બદનની મેલવણી—બદનનાં તત્વો— ૧
અને તેનાં રવાંનને જેબદાર કરનારી તથા પ્રાગ્રેદાવાલું
બનાવનારી કહી વસ્તુ અને કીડું મુલ છે? અને તેને
હાંણી પોંહચાડનારી—નોકસાંન કરનારી શું ચીજ અને
કીડું મુલ છે? તથા શાથી તેને આરાસ્તગી—
પ્રાગ્રેદા—હાંણી—અને નોકસાંન છે? તે વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલારો.



જાણવું કે, ફુનીઆની કાયા આતશ—પાણી—જમીન—ધાતુ— ૨
જાડપાંણુ—ગોસ્પંદ અને આદમીથી છે. જેમ આદમીનું બદન ગડુદ—
નસ—ધોરી નસ—હાડકાં—પેટ—અને બાલથી છે તેમ. ફુનીઆનાં ૩
બદનની બનાવટ આતશ—પવન—તરાવત—અને મીટી ઇત્યાદી તત્વોથી
છે. જેમ આદમીનાં બદનના તત્વો—પવન—લોહી—ગરમી—અને ૪

બદનની મીટીના સંબંધથી છે તેમ. કુનીઆનાં તત્વોને પ્રમાણીક બનાવટે ચલાવનાર અને (તેઓ પાસે) કાંમ કરાવનાર આતશ અને પવનનો જોડો (યાને હીલચાલ) છે. વલી તેના સંબંધથી આદમીનાં બદનનાં તત્વોને જોડાએલાં રાખનારૂં તથા તેઓ પાસે કાંમ કરાવનારૂં ફરોહર (પોતાનાં કાંમમાં) ફેરવે મેલવનારૂં છે. આત્માને લગતા સ્વાસ (યાને દમ) ના સંબંધે કરી કુનીઆં હુપાતી ભોગવનારી છે. આત્માને મદદ કરનારૂં ચહુડતે દરજ્જેનું કાંમ હુવાને લીધે છે. લોકો આવાજની ખારફતે વાતચીત કરે છે, તે વાયુ અને ગેબી સમજને લીધે છે. આત્માને લગતો સ્વાસ (કુનીઆંને) ચલાવનારો સખબ કેહવાએ છે. આદમીનું બદન જનદગીવાલું આતશના સખબથી છે. અને કુનીઆંને ચલાવનારો પવન હુપાતીવાલા આત્માને લીધે છે. અને રવાંન (પોતાનાં કાંમમાં) ફેરવે મેલવનારૂં લાએક ખોરેહના સખબથી છે. કુનીઆંની અંદર જે દુઃખભનજી નાંમવાલું (આદમી) કેહવાએ છે, તે આસમીની દોરથી છે.

૫ જેમ આદમીનાં બદનને ચલાવનારૂં બુદ્ધીવાલું રવાંન છે, તેમ કુનીઆંને ચલાવનારા તથા (તેને) ફાએદો કરનારા ખોરેહમંદ ચાલવાલા મીનો યજ્ઞો (યાને શુભ સેતારાઓ) છે. વલી આદમી પોતાને જખદાર બનાવનારૂં તથા ફાએદો કરનારૂં અનતકરણની અંદર બેહમન (યાને ભલા વીચારૂં વાલી શક્તિ) નાં રેહડાંણે કરી છે. કુનીઆંની હુપાતીને ખરાબ કરનાર અને નોકસાંન પોંહચાડનાર નીચ ખોરેહની ચાલવાલા મીનોઓ (યાને દેવ—દરજોના પ્રતાપવાલા નીચ ગરેહઓ) છે. જેઓ કુનીઆંમાં ઘાતનું કાંમ કરવા સાડ હોડનારા છે, તેઓ અવાખતરના દદાનીની* મીસાલના કેહવાએ છે. આદમી જે કાંઈ ખરાબી કરનારૂં અને નોકસાંન પોંહચાડનારૂં છે, તે તેનાં દેલની અંદર રાહમારૂં અકોમન (યાને યુરાં મનવાલી શક્તિ) નો વીચાર હોવાથી છે. કુનીઆંને જખ તથા ફાએદો પ્રમાણીકપણાંને જનમ આપનારી બગી (યાને ખેતીવાડીને લગતી સમજ)† થી છે. અને તેની જનદગી—સલામતી—ધમાંદારી—બંદગી—અને ચહુડતો દરજ્જો એ દાંતાધનાં પુષ્પપણાંને લીધે છે. વલી માણસને બેહમનને લગતી

* જુઓ અજ્ઞ દદાની—લોગતનો ખાલાસો ‘દીનકર્દ’ કેતાખનાં પેહલાં ફતરને સર્કે ૨૦ મે ફકરો ૯ મો.

† જુઓ બગી—લોગતનો ખાલાસો ‘દીનકર્દ’ કેતાખનાં પેહલાં ફતરને સર્કે ૨૦ મે ફકરો ૮ મો.

(યાને ભલા વીચારવાલી) ઢાંનાધથી ચારાસતગી—કાએદો—સવાય—
 નેકનામી અને અશોધ છે. ફનીઆની હયાતીને ખરાબી તથા નોકસાંન ૮
 અનીતીવાન અને એમવન્તા દહાંની (યાને ખોરાકીને લગતી તાંજી
 આપનાર) થી છે. વલી આદમીને નાશકારક તથા જીઆંગાર યુરા વીચાર-
 વાલી યુરી યુદ્ધીથી બીમારી—મોત—અપકીરતી—કોહાટ—બદબોધ અને
 અકસોસ છે. અને (માંણસને) પાપીપાણું તથા બદનામી ગુનાહને ૯
 લીધેછે. ફનીઆનાં આદમીઓને સીનગાર તથા કાએદો ફનીઆનાં સુલ
 દાદારની તરફનાં સુખથી છે. અને આદમીને મોટાઈ ફનીઆને કાએદાર ૧૦
 રાખનારી દીનની નસીહતથી છે. ફનીઆની જાતને ઉલટી જાતવાલા
 એમ આપનાર એહરેમનની દીનની અસરવાલી પેદાએશથી સુધરવું નથી,
 પણ આદમીને તેથી નોકસાંની અને ખરાબી છે. એ ઉપરથી દેખઈતું છે ૧૧
 કે, દાદારની તરફથી ફરાગત અને મોટાઈ ખલવાને લીધે ફનીઆના
 લોકોની હયાતીને પોતાની એક ખલતી સુધારાવાલી જાતથી (યાને મીના
 યજ્ઞોના સંબંધથી) ખરાબી નથી. માટે ફનીઆનાં આદમીઓ પાક
 વીચારને લીધે (એટલે જ દીનનાં ફરમાન સુજ્ઞ ચાલવાથી) કાએદારનાં છે.
 તેથી ફનીઆનાં આદમીઓને ખરાબ હયાતીવાલાં કેહવાનું કારણ વાજબી ૧૨
 નથી. જે ધરમગુરુઓનું અન્તકરણ હલાકીવાલાં સુલને લગતું છે, તેઓની
 દીન હલાકીવાલાં સુલનાં ઉપરીપણાંને લીધે નેસ્તીને લગતી છે. જે ધરમ-
 ગુરુઓનું અન્તકરણ નેકીનાં સુલવાલું (યાને સ્પેન્તોમધનીઉશને લગતું) છે,
 તે સુલના સંબંધથી, તેઓ સઘલા હલાક કરનારાઓમાં વધારે હલાક કર-
 નારાઓ ઉપર તથા સઘલા યુરાઈ કરનારાઓમાં વધારે યુરા કરનારાઓ ઉપર
 અહુડતો દરજ્જો ભોગવનારા (યાને તેઓને હાંણી પોંહયાડનારા) કેહવાએછે.



(૨૫૬) આગમચથી ઊપાએ કરનારો તથા ઊપાએનો સરદાર ૧
 કોણ છે? જે વીશે અહુરમઝ્દે સ્પેનામીનોની પેદાએશને .
 સુધારનારી દીનની અંદર જણાવેલું છે, તે વીશે
 ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

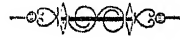


આગમચથી ઊપાએ કરનારો કોણ છે? તે વીશે જાણવું કે જે કોઈ ૨
 દાદારનાં ફતેહમંદ સુલનો (યાને સ્પેન્તોમધનીઉશનો) સાથી છે, તે છે,

- ૩ અને જે (શખસ) તેને લગતી સઘલી વસ્તુને માટેના લાગ્યેક ઉપાયે કરનારો છે, તે પેલાં દરમ્યેક ઉપાયેને માટેનાં સઘલી સમજવાલાં મુલ (સ્પન્તોમધનીઉશ) ના સંબંધને લીધે છે. હયાતીવાલું ધનસાન સઘલા
- ૪ ઉપાયેવાલું પુરતી સમજે કરી થાઈ શકે છે. ઉપાયેને સરદાર કોણુ છે ? જે (દાદાર) હુમેશાં તેને માટેનાં ઉપાયે વગરનો છે તે છે. કારણકે તે અતીઅન્ત ચહુડતે દરજ્જેનાં ઉપાયેનાં કાંમે કરી સઘલી સમજ સાથની હયાતીવાલો છે. તથા ખેડુ કુનીઆને લગતી સમજે કરી ઉપાયેનાં ઉપરી તરીકેનો તથા કાંમના ઉપરી તરીકેનો છે.



- ૧ (૧૧૦) ઈમાંનદાર (માંણસ) થી લોકોને દીનને લગતો પ્રાગ્ધેદો છે, અને દોજખની ધારતીવાલો આદમીથી લોકોને નોકસાંન છે, તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોસારો.



- ૨ જાણવું કે, જે પાદશાહ બાપેદાદે ઘણોજ ઈમાંનદાર હોય છે, તે લોકોને દીનને લગતો પ્રાગ્ધેદો કરનારો છે. અને તે ખોદાની તાબેદારીની ઈચ્છાવાલો—દાંનેશમંદ—અને દીનનું સમરણ કરનારો પાદશાહ પોતે, તેની દીનનો વધારો કરનાર અને અશોધને પ્રકાશ આપનારા હાકમ તરીકે છે; કારણકે તે ખોદાના તાબેદાર—દાંનેશમંદ દીનનું સમરણ કરનારા હાકમને હુકુમતે પોંહચવાથી તે દીનનો વધારો કરનાર અને અશોધને પ્રકાશ આપનારા પાદશાહની પોતાની હુકુમત અને દીનને (ખોદાની તરફથી) હીમત અને ક્ષેત્ર મલે છે. અને કુનીઆનાં આદમી-ઓનો (તે દીનથી) સંભાલ—સુધારો અને આરાસ્તગીનો વધારો થાય છે.
- ૩ જે પાદશાહ બાપેદાદે દોજખની ઘણી ધારતીવાલો હોય છે, તે કુનીઆના લોકોને નોકસાંન કરનારો છે. અને તે હાંણી પોંહચાડનારા વીચારવાલો—ધનસાક્ષીની બદીવાલો અને દીનનાં સમરણ વગર પોતાનાં અન્તકરણને સુસ્ત કરનારો ઠગારો (પાદશાહ) પોતે દીનની ખરાબી કરનારો અને નેકીને કજલાટ આપનારો છે. અને તે (પાદશાહ) કુનીઆનાં

આદમીઓના સંભાલ કરવો તેની હકુમત અને દીનની નબલાઈ—
ઉલટાપાછું અને નોકસાંતીથી છોડી દીએ છે. તેથી (કુનીઆમાં) ઘટારો—
નબલાઈ અને અન્ધાપો થાએ છે.



(૧૫૫) આદમીને સુધારવાની અને વધારવાની, તથા તેને ૧
ઘટારવાની અને પરત દરજ્જેનું બનાવવાની, તેની
શક્તિવાલી નજર (યાને આંખ) વીશે, તથા એ
તરેહના દરએક આદમીની સમજ વીશે,
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.

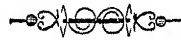


જાણવું કે, આદમીએ પોતાની તપાસ કરવી જાતી અક્કલમંદીથી છે. ૨
જાતી અક્કલ પોતે આત્માની આંખે જોવાની શક્તિ છે. આદમીએ (પોતાને)
સુધારવું અન્તકરણની અંદર બેહુમન (ધ્યાને ભલાં મનવાલી શક્તિ) ને
રાખવાએ છે, અને (પોતાને) ચહુડતે દરજ્જેનું બનાવવું (પોતાની અંદર)
દીનની દાંતાઈને લેઈજવાથી છે. અને તેમજ તેના ઘટારો દીનની દાંતાઈને
(અન્તકરણ) ની અંદર નહીં લેઈજવાથી છે, તથા તેની ખરાબી જલમ
અકોમન (યાને યુરાં મનવાલી) શક્તિને દીલમાં ઉતરવાથી છે. એને લગતાં
પાંચ તરેહનાં કારણ તેને લગતાં પ્રાકરણમાં જણાવેલાં છે. પેહલું—સઘલી ૩
ખોલલી આંખે જોવાનું. બીજું—વધારે ખોલલી આંખે જોવાનું. તરોજું— ૪-૫
અરધી ખોલલી આંખે જોવાનું. ચોથું—ઘણી બંધ કરેલી આંખે જોવાનું. ૬
અને પાંચમું—સઘલી બંધ કરેલી આંખે જોવાનું. સઘલી ખુલ્લી આંખે ૭-૮
જોવું, એ બેહુમનને (યાને ભલા વીચારવાલી શક્તિને) અન્તકરણની
અંદર પુરતી રીતે રાખવાએ, તથા અન્તકરણની અંદરથી યુરા વીચાર-
વાલી શક્તિને (યાને અકોમનને) દુઃખ દેવાએ છે. આએ દીનની દાંતાઈને
(અન્તકરણની) અંદર લેઈજવા વીશેના પેહલો દરજ્જો છે. અને તે
જેબી અગમ યુદ્ધી જોવાના સબબ છે. વધારે ખોલલી આંખે જોવું, એ ૯
અન્તકરણની અંદર બેહુમનની ખોરેહને (યાને ભલા વીચારવાલી
શક્તિના પ્રતાપને) રાખવાએ, અને અકોમન (યાને યુરાં મનવાલી
શક્તિ) ના અન્ધાપાને અન્તકરણના વીચારમાંથી નાંખી દેવાથી છે. આએ ૧૦

- દહાંની*ને લગતા પેશાને પીછાંણવાના અને પોતાના દરબજે વધારવાના
- ૧૧ સબબ છે. અરધી ખોલલી આંખે જોવું, એ અન્તકરણની અંદર બેહુમન
- ૧૨ (યાને ભલા વીચારવાલી શક્તિ) ની આંખી રોશની રાખવાએ છે. દીલના વીચારની અંદર અકોમન (યાને યુરા વીચારવાલી શક્તિ) નો ઘણો પ્રથવ નાખવાથી સરવેથી ઉતરતી દીનની દાંનાઈનું (અન્તકરણમાં) લેઈજવું છે.
- ૧૩ અને આએ દરબજે દાંનાઈની સમજ શક્તિથી જોવાના છે.
- ૧૪ વધારે બંધ કરેલી આંખે જોવું, એ દીલના વીચારની અંદર અકોમન (યાને યુરા વીચારવાલી ગેબી શક્તિ) જાલેમ હોવા છતાં, અન્તકરણની અંદર બેહુમન (યાને ભલા વીચારવાલી ખીનાઈ શક્તિ) ની આંખી ફરબલ રોશની રાખવાએ, તથા દીનની દાંનાઈની તંગી હોયથી છે.
- ૧૫ અને આએ દરબજે ખોટતું ફરમાંન વીચારવા તથા આપવાના સબબ
- ૧૬ તરીકે છે. સઘલી બંધ કરેલી આંખે જોવું, એ દીલના વીચારની અંદર શખી ઉપજવતારા અકોમન (યાને યુરા વીચારવાલી શક્તિ) ને ઉતરવાએ તથા અન્તકરણની અંદરથી બેહુમન (યાને ભલા વીચારવાલી શક્તિ) ની આંખી રોશની તદ્દન જતી રેહવાએ દીનની દાંનાઈ તેને સુતલક નહી
- ૧૭ મલવાથી છે. અને આએ દરબજે શુસ્ત અક્કલ—યુરી આલચલણવાલી હુશીઆરી અને કમ યુદ્ધીને લગતો છે.



- ૧ (૧૫૧) ચાલવાની મારફતે જે વરતુ પાછી તેનાં મુલને મલનારી છે, અને તરીકાની મારફતે જે વરતુ પોતાનાં મુલથી મથાલાંને મલનારી છે, તે વીશે ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાણવું કે, ભલી દીનની અંદર જણાવેલું કે, જે ચીજનું તેની ચાલની મારફતે પાછું તેનાં મુલને (યાને અસલ જગોને) મલવું છે, તે
- ૩ વખત છે. અને જે ચીજથી તલીએથી મથાલે પોંહચવું છે, તે દાંનાઈના
- ૪ તરીકાથી છે. આએ વખતને સાડ એમ જણાવેલું છે કે, તે તેનાં અસલ

* દહાંની—ખોલને લગતો ખોલાસો જુઓ 'દીનકર્દ' નાં પેહલાં દફતરને ૨૦ મે સર્કે આપેલો છે.

સુલની કઠમ્મતને લગતાં કામથી (એટલેજે તેના માલેકની તરફથી તેને મલેલી ગતીથી) યોગીયતા (યાને સરખાપણું) ને મારેના છે. એટલેજે બરોબર ચાલનારો છે. પેદાએશને પેદા કરનાર દાદારે તેનું પેહલું કામ વખતને લગતાં કામથી શરૂ કીધું હતું. અને કામ કરનાર (દાદાર) ની તરફથી તેનાં કામનું સેવટ આવવું હદવાલા આસમાની ચાલના વખતના સંબંધથી છે. સેવટના વખત આસમાની દોરની પુરી થાએલી હદના સંબંધથી છે. સઘલાએને જાતે પાછું પાક થવું હદ વગરના વખતની અંદર (યાને રીસ્તાએજના વખતમાં) છે. અને ખોદાએતાલાનો સંબંધ ધરાવનારાએને તનપસીને વખતે (અર્થે કુનીઆની) ગુજર કરવી નથી. વલી દશ્તુરોની તરફથી વખતને સાડ કોહવામાં આવેલું છે કે, વખત શરૂઆતથી વગર હદવાલો બનેલો હતો; પણ તયાર પછી તે હદવાલો બનેલો છે. અને તેની હદ પુરી થવાએ તેને પાછું વગર હદને લગતું કામ કરવું છે. અને તેને લગતી સમજ એ છે કે, વખતને વગર હદથી પુરવાઈ રેહવું સેતારાએની ચાલની હદ આવવાને લીધે છે. (સેતારાએની) ચાલ પુરી થવા અને ચાલી રેહવા પછી પાછું તેને વગર હદનું સેવટ લાવવા સાડ (પોતાનાં કામમાં) જોડાવું છે. એને લગતી સમજને સાડ એમ ખોલાસો કરેલો છે કે, પેદાના કરનાર તેની અચરતી ઉપજવનારી દાંનાઈથી વગર હદના વખતવાલો છે. અને તે માહ ગણેઆણી સાહેબ પોતાની પાએદાર શક્તિને લીધે પોતે વખતની અંદર જાયુકનો છે. અને તેને લગતી સમજ મેલવવી એમ આપનારા (એહરેમન) ને તેની ખરાબ ઈચ્છા અને ખરાબ મતલબને લીધે નથી. તે (એહરેમન) પોતે તેની પસંદગીનું કામ કરનારા કોલ તોડનારાએનો ઉપરી છે. તેથી જ તેની એલાદ વગરનાં (ઇનસાનો) તેની વધારે આરાધણા કરવાથી તેનો સંબંધ મેલવવા માંગે છે, તેનો તે સોખતી થાએ છે. અને તેને પોતાની અંદગી કરનારો સમજને તેની સાથે એકમલતો રહે છે. જ કોઈ કુટલીએક લાએક સમજવાલો છે, તે પેદાએશને પેદા કરનારા દાદારને ચહુડતે દરજ્જેનો ગણનાર છે. (કારણકે) તે (દાદાર) નો ચહુડતો દરજ્જે બેહુદ રોશનીવાલાં (ગરોથમાન) ને પેહલવાં તેજ આપવાથી તથા તે બેહુદ રોશનીવાલાં મકાનના સાચ્યા ખીનો યજ્જોને પ્રતાપી બનાવવાથી—અને તે બેહુદ રોશનીવાલાં મકાનના સાચ્યા યજ્જોના સંબંધવાલો હોવાથી—તથા સઘલી સમજ સાથની (કુનીઆની) વરધી કરનારી કઠમ્મતવાલી દાંનાઈથી—

અને (પોતાની) સઘલી શક્તિવાલી સમજથી સઘલું પોતાની મરજી મુજબનું કામ કરવા સારૂ તેની પેદાએશને પેદા કરનાર હોવાથી છે.* જે (કામ) થી તે સાહેબ એમ આપનારને ઠાલનારો—પેદાએશને પાછી પોતાની કરનારો છે. અને અશો અહુરમઝદ જે પેદાએશને હુમેશાં સઘલી ખુશી સાથે એમના આપથી મુઘરેલી રાખનારો છે, તે ભલાં મુલવાલી તાજી દોલતના કારણથી (યાને સવાબનાં ચાલુ કામથી) છે. ભલું મુલ એ સઘલા ભલાઈની કહ્યતવાલા ખવાસોનું બી છે. અને તેથી ભલા લોકો હુમેશાં તેજવાલા રહે છે. તે પેદાએશને પેદા કરનારની તરફથી (દરએક) વસ્તુને ખોરેહુ બખશવી (યાને તેજદાર બનીવવી), જેટલી તેની સાથે તે વસ્તુ સંબંધ રાખનારી હોએ છે તે મુજબ છે. જેમકે જનખલાથી બાંમદાદની રોશની છે. ઉમેડાંથી જનખલું છે. અને રોશનીવાલી વસ્તુથી ઉમેડું છે તેમ.



- ૧ (૧૫૪) આએ ફુનીઆંમાં ધરમી વીચારથી રેહનારાં લડાઈના અસબાબવાલાં આદમીઓ વીશે, તથા તેને લગતા પ્રાએદા વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



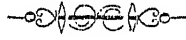
- ૨ જાંણુવું કે, આએ ફુનીઆંમાં ધરમી વીચારથી રેહનારાં (અને દરજની સામણેના) લડાઈના અસબાબવાલાં આદમીઓ ફતેહ મેલવનારાં—કહ્યતદાર અને (રૈયતના) મુખને જનમ આપનારાં છે. અને તેઓની તરફથી આએ ફુનીઆંમાં શક્તિવાન આદમીની આફકનાં લાએક કામ કરવાં છે. અને તેનીથી ફુનીઆંની આબાદીનાં મુલનું
- ૩ તથા તેને લગતી પેદાએશની પરવરસીનું ચાલુ રેહવું છે. અને (તેઓને) અક્કલની કહ્યતથી છેલ્લા મુધારાને થકી દરજને હાંની પોંહચાડવા વીશેનો વીચાર નેગેહબાંની કરનારા યન્દોથી મેલવવો છે. અને તેથી ગુતાહથી દુર રેહવાનો—સવાબને સારૂ કુશો કરવાનો અને તનનું સેવટ આવીઆ પછી રવાનને છુટકારો તથા બુજેરગ દરબજે આપવાનો
- ૪ અને તેને નેક મકાનની અંદર રાખવાનો ફાએદો છે. વલી તે ધરમી વીચારથી આએ ફુનીઆંમાં રેહનારૂં ફતેહના વીચારવાલું એક આદમી,

* વંદીદાદની ૨૨ મી પરગરદના અવસ્તામાં એને લગતું બધાં આલેલું છે.

તથા બીજું અક્કલના અંદેશાવાલું અને દીનને સારૂ લડાઈ કરનારું આદમી, એ બેહુ તરેહની શક્તિવાલાં આએ ફુનીઆનાં આદમીએ તેઓની કુશેશમાં એકસરખાં છે. (આદમીએને) સારી ચાલચલણથી બંધે ફુનીઆને લગતો પુરતો સુધારો અને ચહુડતે દરબજેની ઇચ્છાનાં (સવાબનાં) કામ કરવાંએ (આવતી) મીનોઈ જહાંનને લગતો ફાએદો છે.



(૧૧૧) આદમીએ આએ ફુનીઆને સારૂ અને (આવતી) મીનોઈ ફુનીઆને સારૂ (પોતાને) ચલાવવાની ચાલ વીશે, બહી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાણવું કે, આએ ફુનીઆને સારૂ (આદમીએ પોતાને) સારી રીતે ચલાવવું, (પોતાની) ઓલાદને લીધે (યાને આએ ફુનીઆમાં પોતાની ઓલાદનો મેલસેલો ચાલુ રાખવાએ) છે; અને (આવતી) મીનોઈ જહાંનને સારૂ પોતાને સારી રીતે ચલાવવું, (પોતાનાં સારાં) કામે કરીએ. અને એથી આદમીનો મીનોઈ જહાંનમાં (દોખખથી) છુટકારો છે. (આદમીએ આએ ફુનીઆમાં) દાંતાઈથી આત્માને સારૂ તે ચીજ મેલવવાની કુશેશ કરવી, કે જે વસ્તુ મેલવવાથી તે શક્તિવાન થાએ, અને (યજ્ઞ અમેશાસ્પદોની) મદદ મેલવી શકે. (આદમીની) આએ ફુનીઆની ખતલખ યજ્ઞોની પખ્શમાં પોતાને રાખવાની, અને આએ ફુનીઆમાં યજ્ઞોને પોતાના ઉપરી તરીકે પસંદ કરવાની છે. કારણકે દીનના પેશવાઓએ બહી દીનને લગતાં લખાણ ઉપરથી ફરમાવેલું છે કે, રવાંનની આએપતને માટેની કુશેશ કરનારાં આદમીએ રવાંનની નબલાઈને દુર કરવા સારૂ આએ ફુનીઆની દોલત જમ તેને (યાને રવાંનને) સારૂ વધારે ફાએદો કરનારી થાએ તેમ વાપરવી.



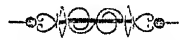
૧ (૧૪૦) મોટાઈ અને ગરીબીને લગતા ઓત્તમ અસખ્યાબ વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



૨ જાંણુવું કે, (ખાંણુસનો) મોટાઈ અને ગરીબીને લગતો ઓત્તમ અસખ્યાબ, (તેને) ઉંચ બનાવનારી અક્કલ છે. હુમેશાં તરેહવાર રીતે જુદી જુદી નેકનાંત્રીવાલા લોકો હકુમતની અને દીનના દશતુરની તાબેદારી—અને ફરમાન બરદારી કરવાએ, અને પેલા અક્કલની સમજવાલા સરદાર (યાને પેગમબર) ના કહેવાને ખાનીને ખોદાની તાબેદારીમાં રેહવાએ બનેછે. બીજા સારા ગુણો ધરાવનારાઓની અંદર, અક્કલને લગતી મોટાંઈવાલો સરદાર દીનની સમજ આપનારી એક (પેગમબર) ની જાત છે. કારણકે તે મોટી અક્કલવાલો પાઠશાહ અને બીજા ધરમશુર એ બેહુ તે બુજેરગ (પેગમબર) નો સંબંધ ધરાવનારા છે.



૧ (૧૪૧) યુરાઈ અને ભલાઈ, તથા તેઓની આએ દુનીયાંની કહીઅતને ચાલુ રાખવા વીશે, ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



૨ જાંણુવું કે, ભલાઈ એ નીતી છે. અને દાંનેશમંદ (આદમી) તેને લગતા વીચારોને સચાઈ—દરએક સારા ગુણવાલી રોશની—સારી સમજ—પાકી—તાજ હયાતી—સવાબની કહીઅત અને બીજા તેવાજ

૩ તરીકાથી મેલવનારૂંછે. યુરાઈ એ અનીતી છે, અને (આદમી) તેના વીચારવાલું યુરી બુદ્ધી—બેવચની—ખોટાઈ—દરએક અંધકાર ખવાસ—બદખોઈ—નજસી—ઉલટી જાનદગી—પાપ—એખો—અને બીજા યુરાઈની

૪ યુનીઆદવાલાં અધરમીપણાંના સંબંધે કરીછે. જેમ સુરજની રોશની આએ દુનીયાંને જોવાની શક્તિ આપનાર છે, તેમ નીતીવાંન (ખાંણુસ) ને લગતી ભલાઈ તેની આએ દુનીયાંની આંખને જોવાની

૫ શક્તિ આપનાર છે. અનીતીવાલાં (ખાંણુસ) ને લગતી યુરાઈ, તેની આએ દુનીયાંની આંખને સાફ નેસ્તીવાલી શક્તિ છે—જેમ અંધારાંથી

૬ અનદીક થવુંછે તેમ. આએ દુનીયાંમાં યુરાઈતું ચાલુ રેહવું આએ દુનીયાંની આંખની શક્તિના એરાદાએ છે. સઘલાં દાદાર અહુરમજ્દની

તરફ ચલાવનારાં માણસો આત્માને લગતી લલાઈ અને ખુબીને છોડી દીધેછે તે આપે ફુનીઆંની આંખની કહ્યતને લીધેછે. તે યુરાઈના સંબંધ ધરાવનારાઓ યુરાઈને ચાલુ રાખવાના એરાદાના સમ્બંધી (યુરાઈના) સંબંધવાલા છે. યુરાઈની અપવીતરાઈને તોડવી તેની સાથે યજ્ઞોની આંખવાલી લલાઈની કહ્યતે કરી લડાઈ કરવાયેછે. યુરાઈનાં ૭ મુલ ધનામીનો લાએકનું (માણસે) થવું, એ તેની સઘલી (યજ્ઞી) શક્તિનો નાસ કરવાયે છે. જે ધરમગુરુઓ અનીતીવાલી યુરાઈની કહ્યતવાલા ૮ અને તેજ મુલને લગતી દરએક અનીતીના વીચારવાલાં અસલ કાંમો કરનારા છે, તેઓ જાંણીએઈને નીતીનો રેવાનનો અટકાવ કરનારા છે. તેઓનો મજબૂબ યજ્ઞોની તરફથી અપાયેલો અને સપેનામીનો લગતાં મુલના દરએક તરીકાના સંબંધવાલો કેહવાયે નહીં, પણ અનીતીવાલા ધનામીનોના દરએક તરીકાના સંબંધવાલા વીચારવાલો કેહવાયેછે.



(૧૪૪) રોશન આંખવાલાં રવાંને અન્ધકાર મુલથી ગુનાહ કરવો તથા તેનીથી પાપી બનવું કેમ છે? તે વીશે ૧
લલી દીનને લગતો ખોલાસો.



જાંણુવું કે, રવાંને પોતે તેની બદનના પેશાકવાલી જાતના સંબંધની અંદર ઘાંનાઈની કહ્યત અને ધ્રુષ્ટાવાલું છે. આદમી યજ્ઞોની સાહે-તાથી ખાલેસી અને વગર ગુનાહની હાલતમાં રહેનારું છે. અને તેની અંદર એમ આપનારને ભેલાવાથી (તેનું) બદન અને આત્મા અન્ધકાર ઉલટી જાતવાલાને લગતું છે. આત્માને તેની બદકાર ઘાંનાઈના સમ્બે તથા દીનની સમજ વગર પાપી બનવુંછે. અને ઘાતકી ઉલટા વીચારની ધ્રુષ્ટા તેને બદકાર બનાવનાર તથા દીનની નાવાકેફી તેના સવાબનાં વીચારનો નાશ કરનાર છે. મુખને લગતા શોકને લીધે સવાબને લગતા વીચારથી તે આલસુ બનેછે. અને તે રોશન આંખવાલું રવાંને ગુનાહનાં કાંમથી જીનદગી ગુજરનારું થાયેછે. અને તે ગુનાહની ગુજરેશ કરવાનો સમય જે સવાબની બુલંદ દરજ્જેની હાલત છે તેનો તે અટકાવ કરેછે. બદન અને બદનથી તેની અંદરનું રવાંને દરજ્જા ખોલવાલાં ૨

વેરાંન દોળખની સખતીની અંદર પોતાને ઈજા પાંખતું રાખેછે. ભલી દીનમાં જણાવેલું છે કે, સેવટે યજ્ઞદોની કૃતેહ થવાથી દરજની શક્તિનું ટુટું છે. અને દાદારની ઈચ્છા મુજબ ગુનાહની સજાથી પાક થાએલા-ઓને, જેથી ધોવાંનથી પાક કરનારા યજ્ઞદો દોળખમાંથી બાહર કાઢશે. અને તે એવ આપનારની નજીસીથી પાક થાએલાઓને એકસરખી જાતના પોશાકવાલાં બનાવવા સારૂ તેઓને પાછાં હુમેશની અમરગીવાલા પેશાકનું અને પુરતી ખુશીવાલી જીવતદાર કાયાનું બખ્શવું છે.

- ૩ બદનની અંદરના આત્માની ઉલટી અક્કલે (માણસને) નોકસાંન થવું છે. અને તેવો આત્મા એકસરખી (ઉલટી) અક્કલથી બદનને જીવદગી-વાલું તથા સલામત રાખનાર છે એમ કેહવું ખોટું છે. આત્માને સારૂ પેહલલાં ગુનાહ હોતા નહીં, પણ દરજ (યાને અંધમધનીઉશ) ને લગતો ગુનાહ કરવાએ તથા કેહવાએ પાપી બનવાથી તે ગુનેહગાર કેહવાએલો છે. તે દરજના આત્માની મારફતે પાપી કામથી સજાને લાએક થાએલા આત્માને ચહડતે દરજનેની હયાતીને સારૂ પતેત (યાને ગુનાહને પસ્તાવો) કરવાની જરૂરીઆતની ફરજ કહેલી છે. જે ગુનાહ (માણસે) પોતે કરેલો નહીં હોએ તેના પસ્તાવો કરવો વાજબી નથી. કારણકે પતેત (યાને ગુનાહના પસ્તાવા) ને આતશની માફકની મીશલ આપેલી છે, કે જ્યાં ખોરશેદ હોએછે ત્યાં કોઈથી અંધારી શક્તિવાલી જાત રેહતી નથી, તેમ (ગુનાહની પતેત કરવાથી) આત્મા દરજ વગરનો (યાને ગુનાહથી પાક) કેહવાએછે. વલી (એ વાતનો) બીજી રીતે ખોલાસો કરીઆમાં આવેછે કે જેમ હુમેએ કહીઉં તેમ જ્યાં ખોરશેદ હોએછે ત્યાં અંધારૂં રેહતું નથી, તેમ પતેતના પસ્તાવાના આતશથી આપણુ ગુનાહને પીગલાવી નાખીએ છઈએ. તેથી જો તે ગુનાહની પતેત તેણે નહીં કરેલી હોએ તો તે જરૂર કરવી. કારણકે જો જુઠા ગુનેહગારે પતેત કીધી હોએ અને કણુ તે જુઠું ખોલતો હોએ તોપણુ તે જુઠું ખોલનારા નજીસની તરફથી ગુનાહને લગતો પસ્તાવો સચ્ચાઈથી થવાએ તેને યુરી જાતથી ફરવા સારૂ વખાણવો. અને તે નજીસના આત્માને લગતા આત્મ વીચારની દરએક જણે તારીફ કરવી. કારણકે જો કોઈ ગુનાહ કરે અને તે ગુનાહના ખવાસથી ફરે તો તે ચહડતે દરજનેનો કેહવાએ.



(૧૪૪) લાએક હકુમત વીશે ભલી દીનને લગતા ખોલાસો.

૧



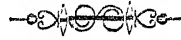
જાંણુવું કે, લાએક હકુમત રૈયતનો ઘણી સારી રીતે સંભાલ કર ૨
વાથી છે. રૈયતનો સંભાલ કરવાથી હાકમ ચહડતે દરજ્જોના છે, અને
તે (હાકમ) તેની તાબેદાર રૈયતને ચલાવનાર તરીકે છે. હકુમતની ધચ્છા
એ આત્માને માટેની ધચ્છા છે. આત્માને માટેની ધચ્છા આત્માની
અક્કલને માટેની અને અહુરમજ્દના વીચારવાલી દીનને માટેની છે.
ઘણી ચહડતે દરજ્જોની અક્કલથી અગમ બુદ્ધીવાલાઓની અક્કલની
પીછાંણુ કરવી છે. અને તેવો હાકમ મજ્દીઅસની દીનની અંદર નેક- ૩
નામીવાલો હાકમ છે. ફતીઆમાં સરવેથી સરસ હાકમ તે છે કે જે
હોરમજ્દની અક્કલવાલી ભલી દીનવાલા લોકોનો જે દશ્તુર છે તેને ૪
માનનારો છે. અહુરમજ્દની મીસાલનો તે હાકમ છે કે જેની ધચ્છા ૫
લોકોનાં આત્માને અમરગ કરવાની હોએ છે. જે પોતાની ધચ્છાનો ૬
પોતાની અક્કલની અંદર તોલ કરે છે. આએ પ્રમાણેના (પાદશાહ) ને ૭
દીનની અંદર ખલકના નેક હાકમ તરીકે ગણેલો છે, અને તેનાથી
ઉતરતો જે ફતીઆનાં આદમીઓમાં અક્કલમંદ દશ્તુર છે તે છે.
અહુરમજ્દની મીસાલનો હાકમ અમરગીની ધચ્છાને પોતાની ધચ્છાની ૮
અંદર રાખનારો, અને પોતાની ધચ્છા સુબખ ફતીઆને ચલાવનારો છે.

આએ (નીચે જણાવેલી) ચાલવાલા (હાકમ) ને દીનની અંદર ૯
બુરા હાકમનું નામ આપેલું છે, તેથી ચહડતે દરજ્જોના લોકોમાં તે
બુરા હાકમ તરીકે ગણાએ છે. તેની રૈયતનો જે ધરમશુર ઉલટી ૧૦
અક્કલવાલો અને પેલા (બુરા હાકમ) ને વધારે લોભી બનાવનારો છે,
તેની એકમલતી ધચ્છાના સંબંધથી, તથા લોકોને સુતલક અમરગીની
ધચ્છા નહીં આપવાએ, તે (હાકમ) ઘણાજ ઉતરતા દરજ્જોના છે. અને
તે (બુરા હાકમ) દરજ (યાને એહરેમન) જે ભલી જીનદગી આપનારા
દાદારની તરફ સુતલક સંબંધ વાલો નથી અને સંબંધ રાખનારો નથી, તેના
સંબંધની અંદર લામબી સુદતવેર લોકોને ચલાવવાથી તેઓના ઘટારો
કરનારો છે. ફતીઆનાં લોકોને કશકેરેતી (યાને છેલ્લા સુધારા) ની તરફ
ચલાવવું, સારી અને પુખ્તીવંતી હકુમતની મારફતે છે. તેમજ બુરા
હકુમતની મારફતે કેવી રીતના સંબંધમાં એક હાકમને ચલાવવું છે, તે

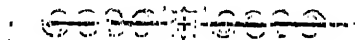
વાત ઓહાકની એક હજાર વરસની યુરી હકુમતની અંદર જણાએલી છે. (ઓહાક) યુરી હકુમતનો સખબ (યાને કરતા), તથા યુરી હકુમતના ઉપરી તરીકે વખણાએલો હતો. જેમ તેણે એક હજાર વરસવેર કુની-આને યુરી હકુમતથી નેસ્તીની હકુમતમાં ચલાવી હતી, તેમ કોઇબી રાજાએ) ખલકને ચલાવવી ઘટતી નથી.



- ૧ (૧૪૧૬) સારાં કાંમ, સારૂં સુખ, સારાં કાંમની અંદર ચહડતો દરજ્જો મેલવવો, ભલા ખવાસથી સારૂં સુખ—
અને સુખનાં કાંમને લગતા અસખાબ વીશે
ભલી દીનને લગતો ખોલાસો.



- ૨ જાંણુકું કે, સારૂં કાંમ—અરાતરતને લગતી લોભી હીલચાલ વગરના
૩ પાક ઉદીઓગથી છે. સારૂં સુખ—અરાતરતને લગતી ધીરજ વગરના,
૪ આલસાઈ વગરના પરહેજગારીવાલા સંતોષથી છે. સારાં કાંમની અંદર ચહડતો દરજ્જો મેલવવો—ભલા વીચારવાલી કાએદાકારક ઈચ્છાથી છે.
૫ ભલા ખવાસનું સારૂં સુખ—લોભની જરૂર વગરના, લોભ વગરના અને ચીંતા વગરના, કુશમતીની હાજતથી સુધારેલા, હવસ વગરના અને લાએક સંતોષી ખવાસથી છે. કાંમને લગતો તથા સુખને લગતો અસખાબ—ઉદીઓગની અંદર બનતી કુશેશ કરવાએ તથા બદનની કહઅતને
૭ લગતાં પ્રમાંણીક કાંમોથી થાએછે. ભલી દીનને લગતાં સુખનાં કાંમનો અસખાબ, દાહુડા અને રાતના એક તરીજ ભાગ (જેટલા વખત સુધી) અમરગીને લગતી અક્કલ અશો લોકોથી મેલવવાએ (યાને દીન આગાહ દસ્તુરોથી ધરમની કેલવણી લેવાએ) છે; અને (દાહુડા તથા રાતનો) એક તરીજ ભાગ તે (કેલવણી લીધેલી) અક્કલની મારફતે પસંદ કરેલું કાંમ કરવાથી છે, અને (દાહુડા તથા રાતનો સેવટનો) તરીજ ભાગ, કાંમ કરવાને સારૂં બદનને લગતી કહઅતને પાએદાર રાખવા, આસાએશ લેવાથી છે. જે સારી હકુમતવાલા (પાદશાહો) છે, તેઓ આએ ભલી દીનની સમજથી સુખને મારેની કાએદાસરની હકુમત કરનારા છે.



આએ છઠાં વાલમને છપાતાં થાએલી ભુલને લગતું ગુજરાતી શુદ્ધી પત્રક.

| સંકે. | લીટી. | અશુદ્ધ. | શુદ્ધ. |
|-------|---------|----------------------------------------------------------|----------------------------------------------|
| ૩૨૭ | (નોટ) ૧ | યસ્ત..... | યસ્ત |
| ૩૩૧ | ૧ | ચીજ ઉપરાંત..... | ચીજથી જુદી |
| ૩૩૨ | ૧૩ | ઉવટા .. | ઉલટા |
| ૩૩૨ | ૧૪ | મેલવનારા નથી .. | મેલવનારાઓને |
| ૩૩૪ | ૧૭ | સંભલવાનું .. | સંભલાવવાનું |
| ૩૩૭ | ૨૫ | તેથી..... | ત્યાર પછી |
| ૩૪૨ | ૧૩ | ઉએડી નાંખવા .. | પુરી નાંખવા |
| ૩૪૮ | ૧૮ | સુસ્તીથી.. | ફાયદાથી |
| ૩૫૧ | ૨ | ભલાઓને સાર મોટા વિચાર રાખનારા હોએ કે ભલાઓ ખુશી રહે | ભલાઓના ઉમદા વિચારોને મોટા ભલાઓને ખુશી કરે |
| ૩૫૧ | ૧૨ | તેથી..... | તેથી સંભાલ રાખે, અને તેવાજ સંખર્ષને લીધે |
| ૩૫૨ | ૨૦ | આદમી.. | આદમીના |
| ૩૫૨ | ૨૦ | પેદા કરનારનું .. | પેદા કરનાર |
| ૩૫૩ | ૨૩ | દીનના વિચાર .. | દીનના વિચાર સાથેના તેઓના સંબંધ |
| ૩૫૫ | ૧૪ | તે મજાહખને .. | તે ખરા ચકતે દરજજાના મજાહખને |
| ૩૬૦ | ૧૦ | ૧૧..... | (એ આંકડો ૧૦ માં લીટી આગલ જોઈએ) |
| ૩૬૨ | ૧૩ | આદમીને .. | આદમીથી |
| ૩૬૨ | ૧૪ | આદમીને.. | આદમીએ તેને |
| ૩૬૨ | ૧૭ | વીસીના.. | વિશેના |
| ૩૬૩ | ૧૩ | કારણ ઉપરથી..... | કારણને |
| ૩૬૩ | ૧૩ | આગમચનાં સંખર્ષને .. | આગમજથી |
| ૩૬૬ | ૨૩ | કરનાર .. | કરૌવનાર |
| ૩૬૬ | ૨૩ | છે .. | (પાસે ઉમેરે) તેઓનાં ત્રણ નામ છે |
| ૩૭૧ | ૧૩ | તનદરસ્તીના .. | તનદરસ્તી |
| ૩૭૬ | ૧૬ | એને..... | દાનાધને |

THE ENGLISH TRANSLATION

FROM THE PAHLAVI

IS BY

DARAB DASTUR PESHOTAN SANJANA, B.A.,

FELLOW OF THE BOMBAY UNIVERSITY, JUSTICE OF THE PEACE, LATE
SIR JAMSETJEE JEEJEEBHAI FELLOW (AVESTA AND PAHLAVI),
TEACHER OF THE M. A. CLASS, SIR JAMSETJEE ZARTOSTI
MADRESSA, BOMBAY,—AUTHOR OF THE 'CIVILIZATION
OF THE EASTERN IRANIANS', AND 'NEXT-OF-KIN
MARRIAGES IN OLD IRAN', ETC., ETC.,

CONTENTS.

| | PAGE. |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------|
| The spiritual powers in man, and their functions | 353 |
| The relation of man with the creator by means of the <i>Stud-yasht</i> ... | 356 |
| The beneficial gifts in man, his injurious habits, their beneficial or injurious guidance | 357 |
| The religious and the evil time | 357 |
| The nature of man, the cause and the object of his existence, his future life and attainment | 358 |
| Definition of a worthy leader and his various qualifications | 359 |
| The thanksgivings to God for the reward of merit. The punish- ment of man for sin in this world..... | 360 |
| The nature and habits of a true Mazdayasnian, the evil habits of an apostate, and the happy condition of a Mazdayasnian by means of the sacred girdle of that religion | 362 |
| The influence exercised upon man by a moral and an immoral being... | 365 |
| The Source (<i>viz.</i> Auhurmazd) that casts glorious lustre upon the good religion, and that (<i>viz.</i> Ahriman) which casts evil lustre upon the evil religion. Illustrations with reference to Jamshid and Zohak | 367 |
| Men who work for the prosperity or misery of this world..... | 374 |
| Regarding the fact that it is needful that the skilled examiner shall test whatever is fit to be tested, and that it is needless to retest whatever is already proved | 375 |
| The upholder of the good religion is, by virtue of the religion, called by the name of the religion | 380 |
| The blessedness of the soul by doing acts of merit, and its punish- ment in hell by reason of its perverseness | 380 |
| Men of superior or inferior habits..... | 381 |

| | |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| The reasonable acceptance and non-acceptance respectively of the sayings of religious pioneers and of the mysterious knowledge the cause whereof is not manifest by means of reason | 382 |
| Regarding what ought to be done and what ought not to be done ... | 383 |
| The intellectual part (<i>baðdha</i>) of the spirit takes care of the body internally as well as externally | 384 |
| The virtuous excellence or depravity of kings..... | 385 |
| The reward due to man from the Almighty for his deliverance from sin | 385 |
| The principles of the good religion and of the evil religion respectively.— The inferior, the mediocre and the superior adherent of the good religion, and the weight of each of them | 386 |
| The aspirations of the soul to an immortal existence on behalf of the Deity ; the beings that are opposed to the existence of creations and the enemy that was before the world... .. | 387 |
| How to weigh the merits or otherwise of a man in this world ? | 389 |
| How to adore the Deity ? | 390 |
| The prudent, the more prudent and the most prudent among men ... | 392 |
| People who are manifest in this world as men, as demons and as demon-men | 393 |
| The cure of this world of its moral illness | 394 |
| Regarding the good and the mischievous in this world | 394 |
| Man is not fitted by the Creator Auhurmazd to be the cause of sin and damage in this world | 395 |
| The means of knowing the Deity depends upon the existence of certain faculties in man | 397 |
| The prosperous or unprosperous state of man in regard to virtue..... | 397 |
| The characteristics of true knowledge and of evil cognizance | 398 |
| Light and darkness, and the several descriptions thereof | 398 |
| The exalted position that is acquired by man at the future renovation. | 399 |
| The perception of the highest medium for attaining to Paradise which is <i>without affliction</i> | 401 |
| Regarding the learned, the Zoroastrian religious philosophy and those that are versed in that philosophy | 401 |

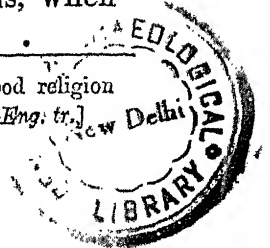
| | |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| The triumph of learning and the success of the learned..... | 403 |
| The good intention and the evil intention, their causes and efficacy, and the improvement of both by the existence of wisdom | 403 |
| The greatness and power originating in man | 403 |
| The duty of man to be grateful in his thought, word and deed..... | 404 |
| The power possessed by every man of this material world for the salvation of his soul from sin | 404 |
| Regarding the pentomadal divisions of the month | 405 |
| Men of angelic nature and demoniac beings in human frame | 406 |
| Who is deserving to be the lord of all? | 408 |
| The selected means of improvement in a city and among mankind | 408 |
| The material substance of this world, its different ingredients and its essential elements—the origin and nature of that which adorns the spirit and renders it useful, the origin and nature of that which destroys or injures it, the causes of its adornment, benefit, decay and injury..... | 409 |
| Regarding the being who preconceives the means of counteracting evil, and the being who is the lord of such means, as they are described by Auhurmazd in the revelation that improves the creatures of <i>Spenâkmânô</i> | 412 |
| The religious benefit to the world from one that is faithful to the revelation, and the injury to it from one who is in the greatest danger of infernal punishment | 412 |
| The power of perception in man which improves and dignifies, or degrades and debases him, as well as the description of men affected thereby respectively | 413 |
| Regarding that which by means of revolution returns to its original source, and that which by a divine rule, is connected from the beginning to the end | 415 |
| Regarding men who abide in this world with their minds devoted to the good religion and are equipped with sacred weapons for warring against evil, as well as the advantages resulting there- from | 417 |

| | |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| How man should conduct himself for acquiring happiness in this and the next world? | 418 |
| The best equipment necessary for the dignified and poor people | 418 |
| Goodness and evil their strength and prevalence in this material world | 419 |
| The causes of transgression and consequent sinfulness of the soul possessing a 'bright vision.' | 420 |
| The merits of a worthy sovereign | 422 |
| Regarding righteous actions, honest comfort, an honest exaltation of self in righteous acts, honest comfort accruing from righteous nature and the equipment pertaining to acts conducive to fel- city | 424 |

(r|A) Exposition in the good religion regarding spiri- 1
tual powers in man, which through the
agency of yazads perform actions on the side
of the Deity.*

Be it known from the exposition in the good religion, 2
that in the person of man there are spiritual powers
which perform actions (preparatory) for the righteous
equipment pertaining to (*i. e.* deserving a pious retribu-
tion from) the Creator of the Universe.—The principal 3
ones are the following four: (*viz.*) the soul, [and] the vital
spirit, [and] the *fravâhar*, and the intellect. *Therôbân* is the 4
soul, which is the ruler over the body. Just as the head
of a family conducts the household, and the rider the
horse, so does the soul conduct the body. And the vital 5
spirit, [and] the intellect, [and] the *fravâhar*, or each of
these spiritual agencies amongst whom the soul is a power-
ful agent, acts as a spiritual intelligencer unto it (*i. e.* the
soul).—The vital spirit is the breath of life, which is 6
paramount owing to the *fravâhar*. Just as a paterfamilias
preserves the health (of his family) by means of food, and
the rider keeps the horse working, so does this quickening
(*fravâhar*) keep through energy the (living) body active.
So when this (quickening power) is separated from the
body, the body dies, just as when the (main) pillar of a
house breaks down and the house instantly falls. Again,
the *fravâhar* keeps active and cherishes the body, just as
the master of a house keeps the house replenished and
thriving, and the rider nourishes the horse. Thus, when

* [This heading might also be rendered:—'Exposition in the good religion
regarding spiritual powers in man, their efficacy and their functions'.—*Eng. tr.*]



this *fravâhar* has been separated from the body, the body is past-strength, and remains inactive like a house that becomes desolate when it is abandoned and left without repair.—Again, as the sun is the light of the world, and a lamp is (the light) of a house, so does the intellect animate with watchful light the lord of the house (*i.e.* the soul) in the house (*viz.* the body), and so does it animate the rider on the horse, as also it directs the master of the house to take care of the house, and the rider of the horse. So when this (intellect) is separated from the body, the soul is distressed in the body, and the body during life remains insensible. While the soul, which with the *fravâhar*, [and] the intellect, and the vital power used to recruit the body in its functions, now departs from it; consequently the body is without the means of performing its functions, and of fighting against and repelling the *druj*, like a (cavalry) rider who is without his saddle and weapons for striking and overpowering his enemies.—Just as the soul and its assistant (spiritual) powers are enemies and destroyers of the *druj* (who is) for the destruction of creation, so have avarice, [and] lust, [and] wrath, [and] spite, [and] stubbornness and envy permeated into the body as enemies of the soul. The struggle and conflict between the body and the soul, are owing to the former not having seen to preserve itself from the battle wherein, by the agency of destructive *druj* and through perverse antagonism, people corrupt good creatures, and render them in-operative.—The soul is the lord of this life, and the chieftain of the battle (between good and evil). When the Ameshaspands are its assistants, by means of the *fravâhar*, [and] the intellect and the vital power, the spiritual agents of the body, it

i. e. the soul) inclines to fight against the *druj*, and like a heroic person or a valiant man it is the repeller of the *druj* among (good) creatures by means of its own prowess, and the extricator of the *druj* from the body. To extricate the *druj* from the world is to strike, to overpower and to render incapable the *Angrô-Mainyu*. The pious man is himself capable of being relieved from the *druj*.—Again, when a king through fear for himself is not deceived 11 by the enemy (Evil,) owing to supernatural splendour and lustre (*i. e.* divine inspiration), he (at last) attains to the Origin (*i. e.* God) bravely and successfully on account of his own good actions; and by the order of the Lord who hath sent him to battle (against evil) he is to earn a diadem of victory and be seated on a throne of full repose and everlasting bliss. And whosoever (king) being deceived by the enemy, and being prone to idleness and evil repose, and listless in the battle (against evil), and without any inclination to the *Ameshaspands* (*i. e.* to an immortal existence), is much disposed towards the *druj*; and (hence) he turns an incarnate *druj* and vicious, and the *druj* overreaches him; and he mingles lonesome with devils; and he is dragged with hands shackled to the seat of the *druj* (the *Angrô-Mainyu*); and he will so be tortured, and so remain in the prison of the *drujas*, to the time of the Resurrection.—It is manifest in the good religion that he is marked with good repute, whose righteousness is pure (unsullied) in this world; but he from whom destructive wickedness proceeds in this world, is stamped with evil repute, and gets a place appropriate to his sinful acts.

- 1 (219) **Exposition in the good religion regarding (the fact) that man is brought into relation with the Creator by means of the Stud-Yasht***
-
- 2 Be it known that, the man that is most virtuous, is brought into relation with the Creator by means of the *Stūd-Yasht*, by knowing himself by means of the knowledge of the good religion, and by the love chiefly of his own soul; because there is no (virtuous) life from disregarding the relationship (with the Deity), nor there is love for himself; and by not loving himself he does injury to himself, and by (the man) injuring himself the Almighty is displeased, and by the displeasure of the Almighty the relationship of God in him ceases, and by the cessation of the relationship with God he destroys the protection which the Deity exercises over him, and by the destruction of such protection by the Deity he is liable to cast himself into the abode of darkness and
 - 3 misery pertaining to the *druj*.—Again the knowledge of oneself is (attainable) from the knowledge of the good religion, and by knowing self there is love (for self), and by loving self there is no injury to self, and by not injuring self there is no displeasure to the Almighty, and by gratifying God one attains to close relationship with God, and by the close relationship with God there is protection (exercised) by God, and by the protection of God man attains to both kinds of excellence, of this world and of that world.

* *Stūd-Yasht*—av. *Staota-Yasna* or *Staota-Yasht*, is the name of the 21st Nask, corresponding to the av. *Vāstārem*. It literally implies prayers fit to glorify the Holy Creator.

(२२०) Exposition in the good religion regarding that 1
 (object) which through its guiding (power) 2
 is beneficial to man himself, and that which 3
 is injurious; and (regarding) the beneficial or 4
 mischievous doer and exorter, and its bene-
 ficial or mischievous guidance (in the person
 of man).

Be it known that, that, which through its guiding 2
 (power) is beneficial to man himself, is wisdom; and that 3
 which through its guidance is injurious, is perverse
 thought. Wisdom and vice are the guiding agents in the 4
 person of man. Wisdom itself is acquirable by means of
 Spenâ-Mînô and the friendship of Vôhuman, and vice is
 (*i. e.* comes) through the deceit of Ganâ-Mînô and the
 friendship of Akôman. The advantage unto men from 5
 the guidance of wise inclination is the improvement of
 the thought, [and] speech and act of rectitude as well as
 the piety of the soul; and the damage unto them from 6
 the guidance of vicious inclination is the corruption (*i.e.*
 aggravation) the sinfulness of thought, [and] speech,
 [and] action, and the wickedness of the soul.

(२२१) Exposition in the good religion regarding the 1
 religious and the evil time.

Be it known that the finite time until the resurrec- 2
 tion, is religious owing to the prevalence [*lit.* currency]
 of righteousness and orthodoxy in the hearts (of men),
 and the vicious (time) is owing to the prevalence of im-
 morality aggravated by the evil faith and falsehood of

the Jewish religion; and during that (evil) time with the exception of a little goodness there is distress and difficulty everywhere.

- 1 (۲۲۲) Exposition in the good religion regarding (Questions): What is man himself? and through what and for what (does he exist)? and whence (has he come)? and wherein (does he live)? and whither will he return? and at the last what will he attain to?
-

- 2 Be it known that, among the creatures of God man (alone) is endowed with reason, and is capable of success and power by means of the blessings (God has bestowed upon him) in the spiritual and the material world; and by reason of high deeds wrought in the full exercise of his human powers, he is like a chieftain over all other creatures of this world, ever guiding them, and repelling with adequate strength the *druj* from every creature. By a certain thanksgiving of the soul unto the Creator, prompted by the inspiration of the Yazads, by its adequately repelling the evil from itself, and by its being at once in association with all good spirits although abiding in the powerful person of this world (*i. e.* in this earthly person), it (*i. e.* the soul) is itself of the nature of a good spirit because of its angelic thoughts, and in spite of its uncongenial abode; and with all the faculties pertaining (to this wordly creature), the invisible soul by completely conquering evil, is an *yazad* (a praiseworthy existence) itself for its duration (on earth), which may be either long or short. The dwell-

ing of good spirits in the organism of this world, has for its object the severe struggle against and destruction of the evil predominating therein, and moreover the struggle (against evil) consistently with the doctrine of the good religion. By the disappearance of the soul itself from its earthly active embodiment, and by the body becoming divested of the vital spirit, the soul is intent on going back to the original spiritual abode, and leaving the material frame of this world it departs to the original abode of intuitive wisdom. Whosoever may have by his utmost endeavour repelled in warfare his own rival *druj*, through his (very) emancipation from the *druj*, gains the original abode (of heaven.)—And when an individual benefiting the world, is able to keep a good eye upon his opponent, and is powerful to overwhelm him in person, and adequately drives and repels from himself the vices of the *druj* that may have been blended in him—the cause thereof is perpetual thanksgiving unto his Creator. It is declared in the good religion that at the epoch of the *frashôkereti* all men will acquire their bodily frame again in this world in accordance with the will of the Creator, and the human creation having been purified, each will be (entirely) reformed [*lit.* adorned] by the perfect light (of the Mazdayasnian religion.)

(rꝛꝛ) Exposition in the good religion, as to a worthy leader.

Be it known that, every person becomes worthy of leadership through having the powers suitable for the exercise of its functions. One (power) is a well-qualified understanding, and the other excellence of wisdom for

accomplishing (good) deeds. With these two are combined the strength of a good nature and appropriate
 4 prudence. The leadership desirable for the priest is (attainable) by means of the three special virtues above-mentioned, which are capable of exalted acts, as also by the following five grades (of qualities):—1, wide intelligence for the preservation of the (Zoroastrian) religion; 2, depth of thought for making a precept; 3, religious education for the administration of justice; 4, advanced age; 5, experience in performing his (ritual) functions. With these eight (qualities) the priest is worthy of
 5 reverence (*i.e.* of leadership.) The leadership desirable for the agriculturist is attainable by two more (qualities) distinct from the eight above-mentioned: 1, to cause the growth of animal food; 2, to perform charitable acts
 6 with his wealth. (Thus) there are in all ten (good qualities.)—For leadership over warriors there must be three (special qualities) distinct from the eight (of the priest):—1, a stalwart body with keen sight; 2, enormous strength; and 3, an intrepid heart. Thus there are in all eleven* (good qualities.)

-
- 1 (۲۲۴) Exposition in the good religion regarding the thanksgiving (by man) unto Auhurmazd for the reward of merit, as well as regarding the freedom (of man) from sin by punishment for sin (in this world.)

2 Be it known that, thanksgiving to God for the reward of merit, is binding on man because of (the existence of) a protective intuitive sense in his conscience, and of his

* [Probably thirteen.—*Eng. tr.*]

being fitted to obtain the reward of merit (in the next world) by attaining to the vision of and desire for meritorious propensities. Whosoever powers of thought, speech, and action are obedient to his desire for the prevalence [currency] of meritorious actions, that man [he] attains to good supernatural intelligence. It is the conscience with good intuitive sense that attains in man to good supernatural intelligence; it acquires supernatural knowledge, as well as imparts (to others) whatever knowledge it has acquired.—Whosoever inclination is 3 capable of obtaining spiritual knowledge, he, by means of his beatific vision, on behalf of Auhurmazd declares (unto others) the means of fostering the propensity to act in a manner conducive to the welfare of the *frashôkereti* and the nature of the understanding, thought, speech, and action pertaining to merit. And it is for this reason that meritorious people who aspire to the good reward, ought to thank the Giver of the reward of merit.—Again a person 4 keeps free from sin on account of (his fear of) punishment for sin (in this world). So whosoever, for the sake of evil, closes the path leading to holy thought in his conscience and developes sin, by means of (his) perverse thought diverts his intuitive sense from meritorious goodness, and regards merit as sin, and sin as merit.—Hence those who 5 forward their desire for a sinful tendency and (therefore) restrain it from a tendency to merit, owing to their union with the demons advance (their powers of) thought, speech, and action for committing sinful deeds, and keep them back from merit.—The (future) evil reward to the living organic being (*i.e.* to man that is sinful), is the pernicious abode (of hell;) there is no decay (in the next world)

- 6 for the man that is on the path of merit.—And how can man be free from hell by conducting himself in sin, by demoralizing himself, and by deceiving mankind? And, likewise, how can the penalty for sin extend to a man that
- 7 is innocent? From the priests who receive evil inspiration (from the devil), and are the means of (propagating) the perverse ways of sin, there is damage among men unto those who receive good intelligence regarding the ways of merit; and from their self-willed creed there is destruction unto the human creation. Since their creed is antagonistic to acts of merit, and is the means of keeping sin current, it is hostile to acts of merit and friendly to sin. Hence demonism is paramount, and moral law non-existent; and hence man becomes subject to punishment on account of his sinfulness, and the men who follow that creed are, therefore, called the committers of sin.
-

- 1 (۲۲۵) Exposition in the good religion regarding the abode of the (good) religion in the body (of man), and the entry into it of the religion of darkness; and regarding the uninjured state of the body of a professor of the good religion by means of the sacred girdle of that religion.
-

- 2 Be it known that, he in whose body the (good) religion is a guest, is a companion of the good religion. Consequently he is (spiritually) as beautiful as a maiden having a most handsome body, and is, like a maiden, most desirable to the sight. He is as benignant [*lit.* good-seeing] as the Sun to the Universe of Auhurmazd; and he looks on (the good creation) with as good an eye as a sincerely

loving father looks on a well-born (promising) son, and is
 delighted at beholding his visage from a distance. In
 like manner he nourishes, as his offspring, whatever object
 falls within his vision. And he grows as illustrious by
 his recitation, understanding, attention, and praise relat-
 ing to the religion, as one grows strong and active by
 drinking delicious waters. His desire for union with the 3
 religion is owing to this, that his being may live
 in bliss (in the next world); and his soul confers
 with the (good) religion as though two good pious friends
 were consulting together. The religion interprets its 4
 doctrine unto him just as an accomplished spiritual
 teacher would interpret it to his intelligent disciple. As 5
 he is most submissive and obedient to the religion, so the
 religion has supreme authority over him. And such an 6
 individual is called in the religion a "successor of the
Zarathushtrôtim," the incarnation of the religion, His 7
 creed is the creed of the religion, his desire the desire of
 the religion, and his acts the acts of the religion. In 8
 whosoever body the (good) religion dwells, he possesses
 (in himself) the spirit of the religion, he is a
 lover of it in mind; and hence the *druj* is less power-
 ful in his body. Whosoever mind the (good) religion 9
 permeates, his appearance is as [much] beautiful as
 (that of) other desirable objects (or riches in this
 world). No sooner does one behold him, with a good 10
 eye, than one is exceedingly delighted with him, and
 loves him like a brother born of the same parents. By 11
 means of the (good) religion there is attainment of
 wisdom according to wish (*i.e.* satisfactory attainment,) and
 apprehension of that knowledge. And through one's toil 12

in reciting, expounding, and extolling the (good) religion
 13 there is an acquirement of good rewards (in heaven). He
 that is united with (or is a companion of) the (good) re-
 ligion, attains to such desires as will exist in the *advan-*
tageous one, (*i.e.* Soshyās) the (future) revealer of the (good)
 religion unto the people of this world. And hence such
 a religious man, for the performance of his religious
 duties (under difficulties), is like unto a good-natured
 guest who is content with an insipid meal in the house
 14 of the president of a family. And such an individual
 15 is designated in the (good) religion an *âthrava*.—An
 orthodox person whose nature, propensity, and acts
 are reformed by the good religion, is a propagator of the
 16 religion in several ways.—Again, he into whom the
 religion of darkness has penetrated, will turn away from
 that accursed thought to the good religion by the effectual
 help of the thought and preaching and guidance of a
 pious preserver of the religion (*i. e.* a priest), for wrest-
 17 ling with evil.—He (*i. e.* the priest), a friend of the
 (good) religion in this world, shall, by the dint of its
 philosophy, make such a one a believer in the religion, as
 has not himself acquired an insight into the religion and
 is without it. His friendship with the religion is more
 valuable than his riches; his body and his wealth are not
 more valuable than his desire to be listened to (on
 18 the subject of religion).—Such a person is called in the
 19 religion a *mazdayasna* ‘a worshipper of Mazda.’ The
 professors of the good religion are said to be of the
 religion of those that put on [*lit.* fasten] the *kûstî*; and
 the follower of that religion has the sacred girdle (*i. e.*
 20 the *kûstî*) upon him.—Whosoever of the evil religion

dwells in contemplation upon the good religion (with approval,) his (consequent) good nature and improved person (grow to) abstain (from impiety) like those of the good religion, and by his attainment to that (good) faith the thought comes to him of extolling the Almighty for (the good attained to by) himself, and of loving the followers of the good religion. In whosoever person 21 good religion exists, he is devoid of doing mischief unto others. He is a creature of the Creator Auhurmazd by virtue of his good religion; and by his submission to the precepts of the good religion he yields compliance to the religion and the prophet.—In the good religion 22 those persons bear the name “worshippers of demons”, who do not believe in God (*anaîr*) and act like *âshmôgs*; such people are also styled followers of the religion of hellish (*shakharik*) demon-worshippers.

(224) Exposition in the good religion regarding that 1
 (person) through whom every one becomes
 moral (in this world), and (regarding) that
 through whom no one becomes moral.

Be it known that, that person, through whom every 2
 one grows moral, is (born) to transmit every one (*i. e.*
 man) into a state of welfare, and he that conveys every-
 one into a state of welfare, loves whatever object is
 anywise on the side of the Creator.—Whosoever loves 3
 every object of the Creator, is a suppressor of his own
 failings, possesses well-qualified prudence and intuitive
 wisdom, and shares in the (awards of the good) religion.
 He well inculcates the desire to be efficient in intuitive

- wisdom, and to dignify himself, in one who wishes to be efficient in intuitive wisdom and to be dignified. Hence the latter acquires the strength of zeal to do acts of merit and abstain from sin. Hence, he liberates himself from the rival enemy (Ahriman), and attains to the long-lasting felicity (of paradise). And again that (person) through whom no one is moral, is (born) to convey every one into a state of adversity; and whosoever is (born) to convey everyone into a state of adversity, does not love a single creature of the Creator.—
- 4
- 5 Whosoever does not love a single creature of the Creator, possesses evil qualities, vicious speculations and bewildering perverse thoughts. He imparts unto man evil precepts (*dûshmwâk*) producing excitable propensities and tending to bewildering perverse thoughts. He who likes him (*i. e.* such a person as is characterized in the above sentence), is incited by him to bewildering perverse thoughts. He who is a thief of merit and perseveres for sin, degenerates (*kastâr yahvunêd*—*lit.* becomes the lessener) in the good power of his own spirit, and the antagonistic *drûj* proves successful over him; it (*i. e.* the *drûj*) drags and casts him into the infernal region of distress (*arêk dûshwârih*.) Whosoever is fit for the Blemish-giver (*i. e.* fit to be his accomplice in propagating evil in this world,) is a damager of the intuitive sense of man, an extinguisher of merit (*i. e.* of his meritorious feeling) and an inciter unto sin; [and] that evil one is (born) to drive to the hellish prison of distress and unrelief, the man that is of a religion of bewildering perverse thoughts.
- 6 The religion that is given (unto man by evil influence) to produce in him bewildering perverse thoughts, causes

adversity, and by making him fit for the Blemish-giver makes sin current; and by corrupting the intuitive sense (in men) causes an opposition to merit, and imprisons him in the evil hell which is for him devoid of relief, full of distress and embarrassment. [And] therefore it (*i. e.* the evil religion) is said to be without any mark of Spenâminô, and with a stamp of Ahriman on it.

(۲۲۷) Exposition in the good religion regarding the 1
sources which cast lustre upon the good
religion, and (those which cast evil lustre)
upon the evil religion.

Be it known that, God who illumines all goodness is 2
the source of the promulgation of the good religion;
therefore there is no evil in it. Herein are propounded
all good acts relating to the universe, from the original
creation to the epoch of final renovation. Hence by
firm confidence in this source of the promulgation of
the good religion there results [is] the improvement of
human nature, and by the improvement of human
nature honesty; and by honesty the birth of law
[morality]; and by law good mind, good speech, and good
action; and by good mind, good speech, and good action
righteous felicity unto man; and by righteous felicity
unto man propitiation and strength to the yazads and
grief and destruction to the demons, (also) by the propi-
tiation and strength of the yazads, and grief and destruc-
tion of the demons the spiritual existence will be
perfected, and the material existence (*i. e.* this material
organism) will be improved, and by the perfecting of the

spiritual existence and the improvement of the material existence the creation will be connected with the epoch of the *frashôkeretî* (final renovation), and the occurrence of that renovation (will be) owing to the purity and goodness of the whole world (*aâm-dêhîshnîh*) through the reform of the religion.

- 3 Again, the source of the promulgation of the evil religion is the originator of evil, who casts (wicked) lustre upon it. Herein (*i.e.* in the evil religion) is the enumeration of all the distressful acts in the world from the original creation to the epoch of final renovation. Hence owing to the deceit of that source of the promulgation of the evil religion (there will result) corruption [*lit.* bewilderment] of good nature; and from the corruption of good nature dishonesty and depravity; and from dishonesty and depravity immoral evil thought, evil speech and evil deed. Again from (immoral) evil thought, evil speech, and evil deed distress unto man; and from distress unto man joy unto the demons and grief unto the yazads. And from joy unto the demons and grief unto the yazads predominance of the demons, degeneration and corruption of the times, and distress and damage in the world.

- 6 And it is declared in the Mazdayasna religion that,* when unto Jamshid were exhibited by Auhurmazd His commandments comprehending the established standards of all good virtues, the habits of contumacy [*lit.* unhearing *i.e.* refusing to hear] against Auhurmazd, caused by the association of demoniac influence among

* [*Lit.* and the testimony of the Mazdayasna revelation is as follows.]

1

1

1

1

2

7 'Who created this world'? 'Who destroys it'? The demons clamoured out their reply thus:—We who are demons

In a commentary on the second *fargard* of the Vendidad it is stated as follows:—

၂၃ မဟာမုနိ ဂုဏ်ထူးဆောင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင်
 - ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင်
 ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင်
 ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင် ဘုရားရှင်

“As long as he (Jamshid) adhered to the good religion and was pious, he was both the teacher and disciple (of that religion); he endowed the bodies of men with the sacred token (of the kústi). That he adhered to the good religion is manifest from the passage:—

ဝိသုဒ္ဓိဗျူဟာ၊ နိဗ္ဗာန်ဗျူဟာ၊ နိဗ္ဗာန်ဗျူဟာ၊ နိဗ္ဗာန်ဗျူဟာ၊ နိဗ္ဗာန်ဗျူဟာ၊ နိဗ္ဗာန်ဗျူဟာ

'That he was pious is indicated from the words:—

ဝိသုဒ္ဓိသမ္ပာဒ် . နေဗ္ဗိယသမ္ပာဒ် . နိဗ္ဗိယသမ္ပာဒ် . အပ္ပမာဒသမ္ပာဒ် . အပ္ပမာဒသမ္ပာဒ်

Ferdôsi, the epic poet of the *Shâh-nâmah*, bears testimony to this fact of King Jamshid having introduced among his people the sacred investiture of the *sudrêh* and *kústî*, the chief emblems of Mazda-worship :—

همنگه بیامد حجهسته سروش
بیمارای این دین ایزدان پاک
سُدره و کستی میانرا ببندد
ترا هیچ نیاید ز دیوان گزند
بجم گفتم تاکی نشینی خموش
بیافکن تو آئین دیوان بباک
ترا هیچ نیاید ز دیوان گزند
بجم گفتم تاکی نشینی خموش

“In the meanwhile the auspicious Sraosha came and said: unto Jam (i. e. Jamshid):—‘Do not procrastinate, but glorify (throughout the world) this holy

created it, and we destroy it.'—Jamshid retorted unto 8
 the 'demons thus:—'This I do not believe that it is
 possible for the evil-knowing (to create this world,) since
 they who are its destroyers, could not be the creators of
 the world. [Both of] these assertions are quite incon-
 sistent—in other words, creative and destructive powers
 do not emanate from one source. By means of such reli- 9
 gious declarations he (*i. e.* Jamshid) annihilated the deceit
 of demons and restored mankind to immortal existence.—
 It is manifest in the good religion that the pious people 10
 who conducted themselves in this world in conformity
 with the standard faith, and were of good habits, proved
 so on account of the primitive faith propagated by

divine Faith, and cast into dust demoniac practices, and put on the *súdrék*, and fasten on thy waist the *kástí*, that nothing pernicious may come on you from the demons."

In addition to these passages we have various references to this subject in the Pahlavi *Mádigán-ê-aiwiyanghan-e-tashkúk* and in the Persian works *Saddar-e-nasr*, *Saddar-e-nazm*, *Saddar-e-behr-e-tavíl*, *Riváyats*, etc.

That Jamshid possessed supernatural glory and received prophecies from the Deity from time to time, is evidenced in the following couplets of the *Sháh-námah* :—

| | |
|---------------------------|----------------------------|
| همی تافت از شاه فرّ کیان | چنین تا برآمد براین سالیان |
| ز یزدان بدو نویدو بد پیام | جهان بد بآرام ازانشاد کام |

"Thus for a lapse of many years the Kayanian glory shone over the king—the world was full of comfort and gratification—various prophetic messages from the Deity came unto him."

The following couplets comprehend the first declaration of king Jamshid on his ascension to the throne, which indicate his power as well as knowledge requisite for the advancement of the Mazdayasnian religion and sovereignty :—

| | |
|-------------------------|------------------------|
| همم شهریاری و هم موبدی | منم گفت با فرّ ایزدی |
| روان را سوی روشنی ره گم | بدانرا زبددسپت کوه کدم |

"He said: I am gifted with divine glory, I am a secular as well as a religious lord, I will cut short the hands (of evil people) from evil, and I will guide the soul to the path of Heaven."

Jamshid, and on account of their connection with him; and that kings and satraps ruled by virtue of it (*i.e.* the Faith), [and] suppressed injury from among their subjects, [and] improved and civilized their countries by dint of that standard Faith, [and] yea refined them by the help of the just doctrines of the same primitive faith of Mazda-worship which inculcated devotion to the Deity (*âirih.*) The supreme faith and the highest acts of righteousness, which are described in the religion by Zartôst of the adorable *fravâhar*, were made current (in the world) by *paoryô-tkaesha* kings from time to time; which kings, by dint of the Mazdayasna-religion, reformed their peoples, carried on their sovereignty on good principles, [and] embellished the world, [and] exalted their subjects through virtuous practices, and linked them to the mighty power of the *frashôkereti*, the blessed victor (*Sôshyâs.*)

- 11 This, too, is declared in the good religion that the source of demons (*Angrô-Manyû*) had arrayed with deceits Zohâk, the descendant of Tâj,* the diminisher of creations; hence the laws of Zohâk deteriorated his own nature, worked for the immoral and blemished (Ahriman), and caused destruction by tyranny and apostasy, so that the habits of men were corrupted, the world distressed, and there was increase of mortality among the creatures. The Jewish scriptures were first composed by him (*i.e.* Zohak), and deposited in the fortress of Jerusalem. And through Zohâk men adhered

* Zohâk was descended from a pious man named Mardâs whose lineage is traced from Tâz and Tâzak, one of the pairs (according to the Bundahish, Chaper. XV.) begotten of Fravâk, the son of Syâmak, who had settled in the plains of the Tâzikân or Arabia.

unto the Jewish high-priest Abrâhîm, and through Abrâhîm they adhered unto Moses, whom the Jews accepted as their prophet and messenger of faith, and unto whom they ascribe the salvation of sins committed, and regarded his acquirements as being necessary for the final propagation of their faith.—Thus Zohâk cherished (*dôshitê*) demoniac deceptions to harm his people.* The elementary knowledge of that evil religion in every age tends to produce baneful influence among the believers in the excellent Mazdayasnian Faith, to degrade those obedient unto the Deity, and to promote in the world by various ways and means apostasy two-fold or three-fold. Through its demoniac predominance there is corruption of the good habits of men, and impiety and desolation in the world,

* The *Târîkh-i-Tabarî* describes Zohâk in the following passage :—

عرب او را ضحاک خواندندي و مغان گویند که او بیوراسپ بود
 ++ گویند بیوراسپ بوقت نوح علیه السلام بود و این ملکی بود
 ستمگار و همه ملک جهان را بکشت و خلق را به بت پرستی خواند و

“The Arabs called him Zohâk and the Mōgs say that he was *Bivarasp*. ++ They say that this Bivarasp flourished in the time of the prophet Noah. This king was tyrannical and killed all the rulers of the world, and inclined mankind to idol-worship.”

With reference to this subject Ferdôsi says :—

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| چو ضحاک بر تخت شد شهریار | بر او سالیان انجمن شد هزار |
| نهان کشت آئین فرزندان | پراکنده شد کام دیوانگان |
| هفرها خوار شد جادوی ارجمند | نهان راستی آشکارا گزند |
| شده بر بدی دست دیوان دراز | ز نیکی نبودی سخن جز برار |

“Since Zohâk ascended the throne as king a lapse of a thousand years passed over him, when the ways of the sages disappeared and demoniac propensity prevailed, virtues were slighted and sorcery was esteemed, truth became hidden and evil was paramount, rectitude was never talked of save in secrecy, but the hands of demons were extended on vice.”

and much distress (*frāh-sîjê*) and harm to the people generally; and misery, embarrassment and hardship to the pious; and dignity, comfort and authority to the evil people; and such evil people of baneful origin always cause openings [wounds] in the human soil, so that pain and injury to the people would emanate therefrom. Hence (it is declared in the good religion) that the Mazdayasnian Faith should be developed to the highest pitch in conformity with the will and commandments of God; that the openings in the human soil should be removed, impurity ought to be cast out of the world and far away from populated districts, and mankind be purified therefrom and rendered clean.

- 1 (۲۲۸) Exposition in the good religion regarding men that are advantageous to the world, and work for its prosperity, as well as regarding the monarch that is harmful, and works for its misery.
-

- 2 Be it known that, that man is advantageous to the world and works for its welfare, who possesses good intuitive sense for studiously exercising his duties, and who exerts himself for the cause of the good religion. Accordingly, as he exerts himself and studiously performs his duties in this world in consonance with his faith, he, likewise, giving strength to the angels, aggrandises
- 3 this earthly life and makes it worthy of paradise. The king of an evil faith is very persistent in perverse acts, advances in evil activity, and is (therefore) harmful to the world and works for its misery. Since he is

always predominant in evil activity by dint of his (pernicious) faith in this world, he clandestinely impairs this earthly life by giving strength to the demons, and renders it unworthy of paradise.

(۲۲۹) Exposition in the good religion regarding the 1
fact that it is needful that the skilled [head]
examiner shall test whatever is fit to be
tested, and that it is needless to retest what-
ever is already proved.

Be it known that, to test by means of religious 2
wisdom whatever (relating to good creations) is hidden,
is to make manifest its functions and to impart intelligence
of the result of the experiments thereon. Whosoever is 3
yet to be proved, does not always give confidence; but
whosoever (has been tried and) no longer needs be tested
on account of his prestige, gives full confidence. He is 4
the tried person who needs no longer be tried on account
of his marked professional repute, [likewise] his noto-
riety, [likewise] public recognition as an experienced
person by means of the skilled examiner. By a three-fold
trial a person or thing is tested. A person or thing
that is tried, may be compared to the well-
known physician (referred to in the Vendidad),
who for the first time administers physic to three
individuals and, relieving them from their diseases
thereby, is licensed to carry on his profession as a
certified physician (*pavan hû bazêshkêh vazêrinîdan patash*

shâkûnyên). Likewise, by administering medicine for the first time to three individuals respectively, if life become extinct (in all three), the individual is decided upon as a sham physician and is punished. Again, in order to test every other individual professional capability [act] the standard of the test of a physician is laid down. Hence the notoriety of various people connected with religion and sovereignty, depends upon trials of three different kinds and of three different degrees. Thus, whosoever in the trial by the skilled examiner, proves good should be trusted and believed, while whosoever proves bad on account of his various failings should, manifestly, be prevented from continuously contriving pollution and destruction among the people of the world.

- 5 Among the good kings who are related to Jamshid, may be included those who are descended from Airâch after Faridun; first, those that are from Minochehr—secondly, those that are from the Kayâniâns—and thirdly, those that come from Hûâfrît*—from the very Kayâniâns they say come the Sassaniâns. Each of these kings acquired (inherited) from Jamshid the virtues of devotion

* Hûâfrît may be a name of Dârâb the son of Bahman by his wife Hûmâi. The name occurs in Avân Yasht 130, where the individual referred to desires to attain to the conquest of a large kingdom, probably the conquest Târkestân, Rûm and Hindustân ascribed to king Dârâ by the Shâh-nâmâh and the Târikh-i-Tabarî. From the evidence of the Dinkard in this volume, as well as in the preceding one, Hûâfrît is the name of a king who was the pioneer of a known dynasty in Iran. Professor Darmesteter regards it as a common word and renders it by the expression "fully blessed." The testimony of the Dinkard corroborates the narratives of the Shâh-nâmâh, and of the Târikh-i-Tabarî. The Dinkard tells us that the descendants of Hûâfrît and Sâssân are related to one another. The two Persian books mentioned above trace the Sassanian kings from Sâssân the son of Bahman, while the Târikh-i-Tabarî gives the descent of

[*trajân*=sacrifice of the soul] to the Deity, purity, progress, honest faith and constitutional free Government. Men being in memory thereof (*i. e.* of the descendants of Jamshid) chose experienced persons to hold sway over them; and through individuals born of his (*i. e.* Jamshid's) line, and through their continuance from age to age, a connection with the *frashôkêrêti* is declared (in the good religion.)

It is manifest (from the good religion) that evil- 6
ruling was by the descendants* of Zohâk, who were utterly vanquished in the ninth and tenth centuries (after Zoroaster). Each of them, owing to (the heritage of) Zohâk ('s evil habits,) was immoral, blemished, unrighteous, contemplating injury, harm and devastation in the world, and embarrassing his subjects by means of evil-ruling. The test of people as evil-monarchs, and the

the Ashkânians from Dârâ-i-kébr, who was also called Dârâ-i-segar, the second son of Dârâb, son of Bahman. The Persian text runs as follows:—

از روم ملکی بیامد و از دجله بگذشت و ازین سو آمد نام وی
ایطیخس و از آب دجله ازین سوی حدسود تا حداهواز و فارس و ری
بگرفت و ملوک طوایف او را فرمان نکردند و مردی رومی برخویشتن
ملک کردند پس دارا ال کبر را پسری بود نام وی اشک و بوقت اسکندر
خود بود و ببری بود و چون اسکندر برادرش دارا ال صغر را بکشت
این چیزنی نتوانست کردن پس این ایطیخس رومی بیامد و ملک
از آب دجله این سوی تا ری بگرفت این اشک شده بود لختی سپاه
او را کرد آمد و ملوک طوایف هرکسی او را یاری کردند و سپاه و
خواسته فرستادند تا ایطیخس را بکشت و همه مملکت وی بگرفت
از آب دجله تا ری و ملوک طوایف او را فرمان کردند چون او را بشناختند
که پسر دارا بود و ملک او را سزا بود و بدو نامه کردند و نام او بر
عنوان پیش از نام خود کردند

* This may be an allusion to Mazdak and his adherents, who were subdued and slain by the order of Noshîrvân the Just, in whose reign Mazdakian beliefs were totally suppressed and wiped out of Irân.

decision of mankind thereupon, may be (easily) achieved by a recollection of (the career of) Zohâk. For the descendants of Tâj there is declared (in the good religion) infamy, obscurity and obloquy.

It is revealed (in the good religion) that the gift of the good religion was acquired [*lit.* shared in] by Gayômarḍ at the beginning of creations,* and the continuance of the human species was through him. Kingship and judgeship were instituted by Hôshang. The gift of immortality was bestowed on the world through Jamshid; and after Jamshid till the age of Zartôshṭ the kings of Jamshid's blood exercised refined sovereignty in Irân (by dint of Jamshid's creed.)

Again, by the complete acceptance and propagation (of the revelation) first through Zartôsht, the bodies of demons were broken† (*shêdâ kâlpût shêkastê*). Secondly, through the renovation by Hushêdar, a descendant of Zartôsht, the bodies of ferocious quadrupeds will be broken. Thirdly, through the renovation by Hushêdar-mâh, a descendant of Zartôsht, the bodies of poison-

* The passage laid down in the Avesta, in memory of the *fravdhar* of Gayōmar, (*vide* Farvardin Yasht, 87) runs as follows:—

နိဂါမိသေ နိဗ္ဗာ အတ္တသမုဿ ဝေဗ္ဗုဒ္ဓိသုခ နိဗ္ဗာနတ္ထ နိဗ္ဗာနာ အတ္တအာသဝ

[illegible]

၀ နေ့ပိုက်ညာညာ . နေ့ပိုက်ညာညာ . နေ့ပိုက်ညာညာ . နေ့ပိုက်ညာညာ . နေ့ပိုက်ညာညာ . ၃ နေ့ပိုက်ညာညာ

“ We remember the Fravashi of Gâya Maretan, who first listened unto the thoughts and doctrines of Ahura Mazda, and through whom Ahura Mazda produced the race of the Irânian countries, the seeds (nations) of the Irânian countries.

† In paras. 14 and 15 of the Yasna, Chap. IX, the angel Haoma describes the destruction of the bodies of demons by Zarathushtra in the following words :—

[illegible]

۱) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۲) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۳) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۴) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۵) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۶) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۷) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۸) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۹) امداد و اعانتہ کیلئے۔ ۱۰) امداد و اعانتہ کیلئے۔

to be capable (*avâetdan*) of suppressing [*lit.* breaking] them (*i. e.* the above-mentioned evil habits), to cleanse the world of them, and to deliver the people from them. For this reason innumerable other objects, after they have been thrice proved to be good, should be used for improving living humanity.—Regarding those that are bad, they should be broken and destroyed.—This standard of test is also declared with reference to sovereignty and religion, good or evil.

- 1 (२३०) Exposition in the good religion regarding the fact that the upholder of the (good) religion is, by virtue of the religion, called by the name of the religion.
-

- 2 Be it known that, whosoever is of the Mazdayasnian Faith, is by reason of his contemplation of the Mazdayasnian revelation, called a voluntary adherent of the Mazdayasnian religion. The simile is this, that as every organic being, by reason of the blood of its species, is called after that species, so the upholder of the religion, by acting in consonance with the religious thought, is called a Mazdayasnian [*lit.* an adherent of the Mazdayasnian religion,]
-

- 1 (२३१) Exposition in the good religion regarding the blessedness [*lit.* thanksgiving] of the soul by means of restraining its body from sin, and by doing acts of merit, and regarding its (*i. e.* the soul's) imprisonment [*lit.* fettered condition] in hell by reason of its perverseness.
-

- 2 Be it known that, the body is given unto the soul as a powerful complement, such as the horse is unto

the rider or the driver. The soul by means of guiding the body to refrain from committing sin, attains to worthy power as a recompense from the Lord and Giver of the body. By the liking for indolent happiness, by casting off (heavenly) benefits through indifference, by not abstaining from sin, and by not doing acts of merit, the soul is doomed to the penal abode it deserves. Like as a monarch bestows presents on [*vit.* thanks] one, whose vocation is to train up horses, for giving a good training in nice paces to his horses; but fetters are fitly placed on him (*i. e.* the trainer) by the order of the king, if no good training (of the horses) is achieved by him.

(۲۳۲) Exposition in the good religion regarding men of 1
superior habits and those of inferior habits.

Be it known that, men are of superior habits on 2
account of the approach into them of supernatural glory for preserving them from the evil (demoniac) shadow, by which means they (*i. e.*, men) are more zealously active in their avocations as angels are most zealously active in their functions. Whosoever among men is more zealously active in the performance of his duties, is so on account of his soul's communion (with the supernatural.) Likewise, by a co-operation *with the good spirits he attains to greater proximity to the Deity; and for a worthy formation of his habits (through supernatural help) he owes thanks to the Deity. Again, such a one to whom has come from the Deity the strength for performing his duties as well as the supernatural glory for protecting him from evil influence, becomes most

faithful [*lit.* most hopeful] towards the Deity.—It is manifestly stated in the good religion in the words of Auhurmazd ;—“ That the gift of supernatural glory keeps him (*i. e.* man) zealously active (in the fulfilment of his duties), and far from the evil shadow and baneful influence of the destroyer.”—For this reason, whosoever is most indolent and without any vocation, remains far from communion with the good spirits, and proves ungrateful to the Deity by not fulfilling his duties with the strength that has reached him from the Deity. It is manifestly stated in the good religion in the words of Auhurmazd :—“ that he is gifted with the sins of indolence from the evil shadow.” And for that very reason, Auhurmazd did not produce corn for the indolent who did not desire it (*i. e.* who caused famine in the country by his indolent habits.)

-
- 1 (۲۳۳) Exposition in the good religion regarding the reasonable acceptance and non-acceptance respectively of the knowledge of the sayings of religious pioneers, and of what is hidden, the mystery and cause whereof are not manifest by means of reason.*

2 Be it known that, in man reason is the judging faculty. Like unto a judge who, while passing a decision upon a mysterious case, believes the testimony of a great person, and in his judgment approves of what is manifestly sensible and true (in it), the judging faculty of reason discerns,

* [This heading might be, likewise, rendered :—

“On the acceptance and non-acceptance of what is hidden and unknown to human knowledge, by means of the intelligence of the sayings of the revelation, from the exposition in the good religion.”—*Eng. tr.*]

[accepts] by means of the intelligence of the religion, what knowledge of the invisible is acquirable or not acquirable for this life. Whatever is known by the test of reason to be sublime and true in every respect, is the essence of reason.—Again the sayings of that religion, which proves [is] manifestly miserable and false by the test of reasoning intelligence, are never fit for this life. What is said to be highly obscure in the eye of reason (*khraṣū-ākāsik*), is not accepted in the belief of the judging faculty of reason, just as the forged evidence of a false and deceitful person on a subject which as above-said, is hidden to the judge, is not accepted (as true) by the judging person.

(२२५) Exposition in the good religion regarding what ought to be done and what ought not to be done.

Be it known that, righteous acts ought to be performed, and sin ought not to be committed. Again, righteous acts are of two kinds. First, the actual righteous deeds, such as are for the gratification of the good people. Secondly, righteous acts for (encouraging) the sublime decisions (of the pious people) such as are meant to please the evil people* for promoting the sublime religious decisions of the good people.—Again, sins are of two kinds. First, the actual sinful deeds, such as are for the purpose of doing harm to the good people. Secondly, sinful acts on behalf of perverse

* [Such acts are performed not to encourage evil, but to restrain the evil people from doing any harm to the progress of the sublime doctrines of the good religion.—*Eng. tr.*]

decisions, such as are perpetrated for the purpose of doing harm to people of the evil religion, who mean to propitiate the good people on account of the sublime religious decisions of the good people.

- 1 (२३०) Exposition in the good religion regarding the fact that the intellectual part of the spirit (*baḍḍha*) takes care of the body internally and externally.
-

- 2 Be it known that, the intellectual part of the spirit (in the person of man) preserves the body internally from its immoderate passions (*chîhr mîn âz*); and that regarding the food that reaches into the innermost body from without, the faculty of intellect guides [takes care of] man to take bread and meat in a moderate measure and to drink wine in a moderate quantity: it preserves him from swallowing dead putrid matter,
- 3 moist or dry.—And on this account it guides man to perfume himself externally by the most fragrant pro-
- 4 duce of trees (viz. fragrant flowers, leaves, etc.)—It guides (man) to keep aloof from any infection from moist or dry dead matter, and from much putrefaction
- 5 (emanating) from it—The intellectual part of the spirit, by the abode in it of *vohûman*, the source of good sense, prevents the evil thought rushing into man and preserves him from inclining to deceitful propensities.
- 6 He is the well-conducted of piety who is under the rule [*lit.* guidance] of piety.*

* [Quoted from Yasna, Ch. XXXV. 8.]

(۲۳۹) Exposition in the good religion regarding the 1
virtuous excellence or depravity of kings.

On the basis of the exposition in the good religion 2
be it known that, the virtuous excellence of kings is
more prominent through righteous glory and the right
protection of the people of the world; and their moral
depravity is intense through evil shadow and the evil
keeping of the people of the world.—Righteous glory is 3
this, that through divine influence the king like a mater-
familias, cherishes and well-conducts the people of the
world.—The right protection of the people of the 4
world is this that the straightforward king keeps the
world in moral order by the spread of justice, by
profiting them and bestowing happiness upon them.—
The evil shadow implies that through the predominance 5
of the demon (Ahriman) the king does not cherish his
people like a materfamilias, but leads them to ruin
(like a vile woman).—Again, the evil keeping implies 6
that through badly keeping the people of the world the
immoral king by means of injustice pours harm and
distress upon them.

(۲۳۷) Exposition in the good religion regarding the 1
reward due unto man from the Almighty
for his [*lit.* man's] deliverance from sin.

Be it known that, the will of the most laudable, 2
pure and merciful Creator is like unto that of a worthy
person, who, when he is praised by any body,
contemplates his indebtedness to him and thinks of
making return for it, and always regards the fulfilment

thereof in the acquirement of the full reward by the praiser who deserves the gift. Thus the Creator bestows recompense for the deed on such of his creatures as acquit themselves of their indebtedness (to Him) by worshipping and extolling Him: for which (worship and extolling) man is endowed (by Him) with proper vigour and rendered capable. For this reason, He contemplates an indebtedness and thinks of making a recompense unto him (*i. e.* to man) for fulfilling the important duties towards Him; and the acquirement of the reward for doing those duties is to be regarded by the receiver of the gift from Him as recompense for his deeds.—

- 3 It is declared even to this extent, that no powerful (*i. e.* meritorious) deeds of an individual are ever to remain devoid of [far from] recompense (from the Deity).

-
- 1 (۲۳۸) Exposition in the good religion regarding the principles [*lit.* equipment] of the good religion and the evil religion (respectively), the inferior, the mediocre, and the superior adherent of the good religion, and the weight of each of them.

-
- 2 Be it known that, the principles (or basis) of the good religion rest on men, who act in conformity with the will of Auhurmazdā, and on their meditations on (and propagation of) the good religion, [and] the importance of which is manifest from the lucid thoughts relating to
- 3 the ways of both the worlds.—The basis of the evil religion rests on the perverse thoughts in men against the doctrines of the good religion, on their own identification with the dark decisions of their religion, and on their conscience leading to evil sense [the ill-judged habits or

ways derived from their (blunted) conscience].—The 4
 principles of the evil religion rest on a disbelief in the
 existence of the true religion, the import of which lies
 in shutting out the heart from the path of the divine
 thought, and in keeping aloof from the heart the divine
 monitions.—Again, the inferior adherent of the good 5
 religion is the inferior meditator on the will of the Deity,
 [and] the inferior reciter (of the religious formulæ) and
 the inferior doer (of works of merit), and his weight in
 the good religion is that of the pious man of the inferior
 stage.—Again, the adherent of the middle stage of the 6
 good religion is the mediocre meditator on the will of
 the Deity, the mediocre reciter and the mediocre doer;
 and his weight in the good religion is that of the pious
 man of the middle stage.—Again, the adherent of the 7
 superior stage of the good religion is the superior medi-
 tator on the will of the Deity, the superior reciter, the
 superior doer, and his weight in the good religion is that
 of the pious man of the superior stage.

(۲۳۹) Exposition in the good religion regarding the aspira- 1
 tion [*lit.* desire] of the soul to a propensity to an
 (immortal) existence on behalf of the Deity, and
 regarding those (beings) that are opposed to the
 existence of creations, and the enemy that was
 before the world [*lit.* the priority of the enemy to
 the world.]

Be it known that, the aspiration of the soul tends to 2
 an (immortal) existence on behalf of the Deity, and
 actuates the individual body to a pious communion with
 and a fulfilment of the will of the Deity. Such a wish
 was besought from the Almighty by Zartosht of the

adorable *fravâhar*. The soul is permeated with the will of the Deity by a life-long act of merit. The fruition of joy from the Divinity unto the soul, rests on the pure mind endowed with good intuitive intelligence. Whosoever approves of the good religion, is a desirer of what is good for the soul (in its heavenly existence), for the spirit of Zartosht was thereby in communion with the Almighty, and he was manifest in this worldly region as the high-priest of the good religion, and (through him) there was dispensation of splendour and glory among sovereigns who possessed angelic habits and who with one accord worked out the divine project, for they caused, through their descendants, the progress of the

3 work of the *frashôkêrêti*.—Again, whosoever (*i.e.* the king) by demoniac propensities works out the demon's will through demon-worship, proves a monarch (a tyrant accursed) with the evil shadow. Such was the propensity [wish] of the tyrant Zohâk, the diminisher of creations. Through life-long sinfulness man is permeated with demoniac propensities [*lit.* the demoniac will is sin *in toto*.]—The delight from the demons unto the soul is owing to their connection with the evil-minded perverse sense, whose desires it (*i.e.* the evil faith) for the soul, ends his life in evil, since on account of it Zohâk adhered to the demons, and his life therefore ended in the worst of evil. Accordingly, in this worldly region he became known as the leader of the most evil faith. He inculcated to the people the devilish habits of the wicked tyrant (Ahriman), and delusively bestowed this worldly transient (evil) happiness on those that with one accord worked for the purpose of fulfilling his (Ahriman's) will. He (Zohâk) is to do harm to the

living creatures again at the end.*—How can those 4
(heretical) priests be the promoters of the final
deliverance, who are to injure mankind hereafter? How
can those whose religious sayings (*datê-mêlya*) teach of
mystic vices and of the wicked one (*viz.* Ahriman), be
said to be (adherents) of the truly superior religion?
They may be said to be beyond the pale of the good
religion and the good sovereignty.

(۲۴۰) Exposition in the good religion regarding the 1
weight of a man (in this world).

Be it known that, the weight of a man may be under- 2
stood in the following ways: first, by the vigour of his
good sense; secondly, by the poverty [*lit.* leanness] of
his good sense. Whosoever possesses a vigorous good 3
sense, forms with good sense, his inclination as regards
every object prudently guides himself, prudently takes
care of himself and looks to his own preserva-
tion.—Whosoever is weak in intelligence is self- 4

* It is known regarding Zohâk that he is again to harm mankind in
future. It is said that when Faridun took upon himself to kill Zohâk, he was
prevented from doing so by an inspiration from the holy Srosh, who besought
him to bind Zohâk in a deep valley of Mount Demavand. Faridun acted
accordingly, and this story is declared in the *Shâh-nâmâh* of Ferdôsi as
follows:—

| | |
|----------------------------|----------------------------|
| بدان گرزۀ گاو سردست برد | بزد بوسرش ترک او کرد خورد |
| بیامد سروش خجسته دمان | مزن گفت و کورا نیامد زمان |
| همیدون شکسته بیندش چرسنگ | بیر تادو کوه آیدت پیش تذنگ |
| یکوه اندرون به بود بند اوی | نیاید برش خویش و پیوند اوی |

It does not occur in the *Avesta*, but we are told, in the *Bundahish*, the
Zand-e-Bahman Yasht, the Pahlavi *Jamasp-nâmâh*, and in the *Afrin-e-Ardâfravash*,
that Zohâk is imprisoned in the depth of Mount Demavand by Faridun, and
that he will be brought out of his captivity at the end of this world (*i. e.* about
the time of the Resurrection) when the hero Sâh will completely destroy him.

interested in his inclinations and guides himself by self-interest. Whosoever guides himself by self-interest, does not see that life is as changeable as the colours of spring—as the ignorant beholders of the moon, understand it to be what it seems to them (and not
 5 as it really is.)—He that has evil inclinations is devoid of good understanding power, and ruins his own life without knowing by means of good sense what he himself is. He cannot distinguish by means of his sense of taste between what is sweet and what is bitter, nor by means of his sense of (moral) hearing discern what is right and what is wrong. It is the needy who regard and call fragrance as stench, and stench as fragrance,
 6 sweet as bitter, and bitter as sweet. There are many of such condemned beliefs.—Many heretical priests adhere to similar beliefs, and likewise create in men, by means of sayings of evil-knowledge, a liking for immorality and other vicious habits; and (in spite of the human knowledge regarding true revelation) they call their immoral creed as connected with the Source of good and as an all-good revelation of the All-Wise One.

1 (१९१) Exposition in the good religion regarding the adoration of the Creator.

2 Be it known that, the Creator on account of His dispensation (*i.e.* bestowal) of all sorts of excellent conditions unto (His) creatures, is worthy to be glorified and worshipped. Also the glorification of the Creator is (necessarry) on account of (the manifest proof of) His invisibility (even) to the invisible, His omniscience, omnipotence, all-ruling sovereignty, and every similar

manifestation (of His supremacy). In praise He ought to be glorified first; in the *yazashna* ritual His *khshnûman* must precede (those of the good spirits); whereby there is increase of vigour from the Deity unto His creatures.—How should the Almighty [He] be extolled? By means of religious wisdom, truth and charity. Because thereby He is sufficiently glorified, and man receives a reward for it. Accordingly, it is right (for man) to glorify his Creator at the end of the *nyâish* prayer, and to repeat the *khshnûman* respecting Him at the close of the *yazashna* ritual.* The worship of the Creator is an evidence of good virtues, rectitude and gifted powers, and a means of His creatures' communion with him. There are (certain kinds of) praise, prayer and adoration, which though comprehending the praise, prayer and worship unto God, do not in the end reach the Creator (*i. e.* are not acceptable to Him), nor His creatures, but [these] would probably cause hatred in the Creator and distress unto His (true) creatures. How can one who adores a demon with the name of a good spirit, be said to enjoy the good existence pertaining to (the worshippers of) the supreme Lord, and a communion with His originally great creatures?

Again, the heretical priests who neither utter 3
prayer nor worship, produce disbelief in one another regarding religion. That is the religion which was sent out (revealed) at the beginning or original creation to inculcate unto men the prayer of the Divine. Whatever (religion) does not so (inculcate it) is such as would affect (*i. e.* desire) serious distresses and

* Thus in every prayer, at the beginning as well as at the end, the Deity is extolled first, and after him the arch-angels and the angels.

defects. And its messengers are to turn (mankind) to Ahriman, the demons and the druj, and thereby the world becomes subject to disquietude. Can the law (*i. e.* the religion) that excludes prosperity, be fit to exalt and endow men in this world? The *mân* who is (of a religion directing) to extol and worship God, is gifted therein by the yazads with their (supernatural) power of the knowledge (of the Divine), and hence that man is manifestly known to fulfil (with the knowledge of the religion) the glorification and worship of the Deity. The predominance and the welfare of mankind is owing to their much glorification of the Deity.*

-
- 1 (۲۴۲) Exposition in the good religion regarding the prudent, [and] the more prudent and the most prudent among men.
-

- 2 Be it known that, he is prudent among men who abstains from uttering and committing the sin that has occurred to his mind [*lit.* which has reached
3 him in thought]. And the more prudent (man) is he who abstains from thinking of the sin which has occurred
4 to him in desire.—And the most prudent is he who adopts ways and means (*châr vâdîmedâ*) that his will may refrain from sin.

* The holy prophet Zartosht makes the following confession in his prayer to Âhurmazd in the 36th Chapter of the Yasna.

“O Ahura Mazda! We (who are Thy indebted creatures) sincerely approach unto Thee through the Fire of Auhurmazd; we sincerely approach unto Thee through Thy good thought and good piety through the acts and words of Thy good wisdom; we sincerely approach unto Thee through all Thy good thoughts, good words and good actions, we bow to Thee and we invoke Thee we implore Thy purest person, O Ahura Mazda! that this light (of our souls) may be worthy of one of the most exalted regions—the heavenly region of the sun.

(۲۴۳) Exposition in the good religion regarding the 1
 people who are manifest in this world as
 men, as demons and as demon-men.

Be it known that, on the basis of the exposition in 2
 the good religion, such is the saying of the fore-seeing
 sovereign (of the religion, viz. the holy prophet Zartosht,) 3
 that as men and as human organisms, the following
 three kinds are known to be most efficient among the
 people of this world. True manly nature obtains, in 3
 the man that (has) these six (qualities):—virtue,
 wisdom, good habits, modesty, sympathy, thankfulness,
 and fidelity. Whosoever has these six qualities, holds 4
 thereby an exalted position and higher place among
 the great people.—Whosoever is mediocre (in the 5
 above-mentioned qualities,) is a man of the mediocre
 stage.—Whosoever is inferior (in them) is a man of the 6
 inferior stage.—The being of that man, who has none of 7
 those six qualities, but who exists for the purpose of doing
 harm unto men, is not (truly) human.—Again, whosoever 8
 has ill-habits opposed to the same good qualities, such
 as immoral sense, deceitful nature, absence of modesty,
 false love, a strong feeling against partaking in a thanks-
 giving, faith destroying infidelity, etc., is a demon 9
 on account of these demoniac habits.—Whosoever is 9
 devoid of good qualities, and possesses evil qualities
 pertaining to bad practices [*lit.* laws,] is a demon-man
 through human demonism.—The (spiritual) youth- 10
 fulness in this world is for the man that is pure. For
 this reason, whosoever is devoid of demonism and of
 any connection with the demon, and possesses many
 good qualities, shall be extolled and promoted; while
 he who has many evil defects, shall be abhorred

- 11 and degraded.—He who possesses no good qualities, shall not be considered as of any dignity among the virtuous; and such is the monition of the good religion that the good-thinking man shall not even associate with him who is a mediocre among the blemished people.
-

1 (१११) Exposition in the good religion regarding the cure of the world of its (moral) illness.

- 2 Be it known that, the cure of the world of any infection [*lit.* connection] from a prevalent disease is by means of the good revelation, which is the elixir of life, the
- 3 remedy for every (moral) illness of the world.—The promotion of the living inferior people by the great is always on account of goodness, for goodness ameliorates mankind by the medium of knowledge, and the knowledge of the spirit is the good revelation. Accordingly, the remedy of the world's (moral) illness is owing to the currency in perfect vigour of the good revelation among the people of the world, and thereby the world is cured of its (moral) sickness.
-

1 (११२) Exposition in the good religion regarding him that is good, and him that is mischievous (in this world.)

- 2 Be it known that, on the basis of the exposition of the good religion the saying of the *Paoryôtkâêshas* regarding whomsoever is good, is that whosoever is generally good, has his body healthy and controls his own individual person, his nourishment is (obtained) without drudgery and without fatigue (*lit. zatê* = injured, distressed), he lives in peace with his co-inmates, and his fame

gradually develops.—Whosoever is always good, is 3
 always in happiness.—Whosoever has his soul healthy, has 4
 his body likewise healthy.—Whosoever is able to drive 5
 out the *druj* (*i.e.* an evil passion) from his own person,
 is a ruler over his own individual self.—Whosoever is 6
 content with whatever reaches him (*i.e.* with his lot), has
 his nourishment without drudgery and distress.—Whoso- 7
 ever well preserves the fire, water, cattle and men that are
 in his charge, lives in peace with the inmates of his house.
 Whosoever industriously attends to his vocation, increases 8
 gradually in his reputation.—Whosoever is constantly 9
 mischievous injures himself; his body is diseased; he
 has no power over his individual person; his provision is
 full of labour and affliction; he is not on peaceful terms
 with the co-inmates of his house; his reputation is struck
 (*i.e.* injured by him.)—Whosoever continuously commits 10
 injury, is always in fear (of infernal penalty.)—Whosoever 11
 has a diseased soul, has his body diseased.—He in whose 12
 body the *druj* is oppressive, is not powerful over his own
 body.—He who is discontented with what he has earned, 13
 has a nourishment full of drudgery and affliction.—He 14
 is not in accord with the inmates of his house, who ill-
 preserves the fire, water, cattle and men that are under
 his care. Whosoever does not attend to his vocation, 15
 injures his reputation.

(۲۴۹) Exposition in the good religion regarding the 1
 fact that man is not fitted by the Creator
 Auhurmazd, to be the cause of sin and
 damage (in this world.)

Be it known that, the Creator Auhurmazd created 2
 every creature (regularly) from a single species, and pro-

duced every man from one single father; and for this reason, that (His) creatures may, on account of their common origin, nourish and improve and support one another, and men, from their common birth, may regard one another as their own, and do good to one another as sincere brothers, and remove injury one from the other, in order that Vôhûman, Spendômat, Srôsh and many other angelic powers may reach into men and dwell in them, for the purpose of engendering in men an understanding coupled with devotion, a good reasoning power and other superior qualities, whereby men may prove capable of doing deeds of merit, and be meritorious themselves, wherever, and as long as, they desire, think, and speak of righteousness, and practise meritorious acts. But, if with one that is adapted (to perform acts of merit) are associated or closely coupled avarice, lust, wrath, jealousy, shame, spite and other sinful habits and vices, such a sinful and death-promoting person becomes the means of causing injury and affliction to others. There is no casting off the sins of such a person, nor forgiveness, nor absolution unto him from mankind; because if we strike or afflict any body, as a retribution thereof; we are justly punished and scourged according to the precept of religion, and that striking and infliction ever recoil upon our own souls.—While that striking and other injuries come back upon ourselves, and there is fear of causeless injuries and mischief being punished by justice, it is suitable for man to amend himself by habits of not injuring (*i.e.* abstaining from injury or hurt). Man is not justified in injuring or hurting his fellow-creatures; hence it is a monition in the revelation that the ruler of a city shall cause that his subjects may

be righteous and harmless.—So among (heretical) priests 3
those that do not see an unjust act of injury as a means
of sin, regard avarice, lust, shame, spite and jealousy as
appropriate (qualities) in men.—The utterances of such
priests are questionable sayings and palpable falsehood.

(११५) Exposition in the good religion regarding the 1
fact that the means of knowing the Deity
depends upon the existence of (certain)
objects (*i.e.* faculties.)

Be it known that, the means of knowing the Deity 2
[*lit.* the Self-existent One,] depend upon the existence
of (certain) objects. These are the following three: 1st, 3
Philosophy; 2nd, Faith; and 3rd, Experience.—1st, 4
Philosophy is (necessary) for this reason, that we may
recognise the existence of the Creator of the Universe
from His formations (*i.e.* the nature) of the worldly ex-
istences.—2ndly, Faith is (necessary) for this reason that 5
from the testimony of the innermost [*lit.* hidden] spirit
(*viz.* conscience,) we may believe in divine existences
whose nature is invisible and imperceptible, as well as
in the evidence (resulting therefrom) of the existence
of the Almighty.—3rdly, Experience is (necessary) for 6
this reason that from the phenomenon of the sunrise
today we may previously understand that there will be
the phenomenon of the sunrise tomorrow.

(११६) Exposition in the good religion regarding the 1
prosperous or unprosperous state of man
(in regard to virtue.)

Be it known that, the prosperous state of man (in 2
regard to virtue) is caused by the vigorous study of

- 3 (religious) philosophy.—Whosoever possessing philosophical attainments, holds the highest rank in piety, does so on account of his aspirations towards the Highest.—
- 4 Whoso holds the mediocre (rank), does so on account
5 of his mediocre aspirations.—And he who holds the inferior rank, does so on account of his inferior aspirations.—Whosoever has no knowledge of the highest [*lit.* first] stage of piety, is devoid of the felicitous existence in the highest paradise.
-

- 1 (२१९) Exposition in the good religion regarding the characteristics of true knowledge and of evil cognizance.
-

- 2 Be it known that, the characteristics of the true knowledge (acquired from the revelation) are as follows:—
- 3 Peacefulness, truthful speech, cheerful humour, sincere amity and liberality.—He who possesses these five characteristics with pure goodness is a quarry of knowledge, and should be regarded as an expert in pre-eminent philosophy; and the people of the world should endeavour to be associated and united with
4 him.—Again, from the evil cognizance the symptoms are as follows:—Discord, foolish utterance, melancholy,
5 the enmity of the good, and niggardliness.—Whosoever possesses these five characteristics, should be considered as celebrated in evil knowledge, and carefully avoided.
-

- 1 (२२०) Exposition in the good religion regarding light and darkness, and the several descriptions thereof.
-

- 2 Be it known that, light is of two kinds. One is the light of the vision of the physical eye, and thus it may

be seen by the open eye of the body. The other is the light that is seen with the mind's eye and it is the knowledge (perceived) from the clear vision of the spiritual eye, [*lit.* the soul's eye.]—Every perception relating thereto (*i.e.* to that light,) is conveyed (unto man) by Vóhuman and other good spirits of light. The eye of knowledge is open on account of the vigour of the soul's vision. The soul's power is for the purpose of perceiving objects of virtuous strength. The powerful material light is for the purpose of observing and enlightening objects by means of the strength of the bodily vision which keeps the eye-sight open. The darkness that veils the vision of the bodily eye-sight, is owing to two different kinds of (evil) intelligence. First, whatever shuts the perception of the spiritual eye, such as evil mind, avarice, perverseness, wrath and spite which is the worst of all; secondly, whatever mars the vision of the bodily eye-sight by the absence of the good abode of spiritual perception in the material light or in the vision of the bodily eye-sight.

(201) Exposition in the good religion regarding the exalted position that is acquired (by man) at the future renovation on account of perfect improvement by means of paradisiacal virtues, and regarding the fact that this world is (for the purpose of performing righteous acts) for both.*

Be it known that, all improvement of self for (attaining to) an exalted condition in paradise, is for (*i.e.*

* *i.e.* For performing such acts of merit in this world as would render the soul worthy of paradise and of the felicity of the future renovation,

- conducive to bring elevation at) the time of future renovation. On account of this paradisiacal region there will be improvement unto a single tribe (*lit.* people of the same lineage, meaning Zoroastrians) for the period of renovation, just as from the season of spring there is perfect and equal enjoyment unto this world. Because it is declared (in the religion) that the souls in paradise are in an undistressed (felicitous) condition, and these invisible spirits who are the inmates of paradise ever improve themselves so as to be worthy of the perfect felicity of the
- 3 future renovation. Accordingly, this world is a region wherein sufficient improvement can be acquired to make (man) worthy of both (*viz.* paradise and the *tan-i-pasin*); [and] because all happiness (*lit.* unaffected enjoyment) in paradise and in the period of *tan-i-pasin*, is by means of overpowering or defeating the Blemish-giver (*i.e.* evil), and the waging of that conflict (against evil) by creatures that are endowed with strength from the Creator, takes
- 4 place on the battle-field of this world.—The (heretical) priests who abominate paradise and the *tan-i-pasin*, are worthy of detestation in this world. The most wicked people will be constantly subject to the usual infernal penalty for the purpose of accomplishing the act of renovation. How could that creed be regarded as the medium of improvement which believes in the final evil (of this world)? How could misery without happiness, or distressing calamity, be said to be a good medium for man, and pertain to paradise?
-

- (۲۵۲) Exposition in the good religion regarding the 1
 perception of the highest medium for attain-
 ing to the next world (paradise) which is
 without affliction. 2

Be it known that, the perception of the highest 2
 medium for attaining to paradise which is without afflic-
 tion, is by means of the Mazdayasnian religion which
 displays that world with a wholesome vision. Having a
 conception of that world (it is obligatory that) man should
 repel the *druj* perceived from himself, so that the best and
 known equipments (for paradise) may be acquired [*lit.*
 purchased.]

- (۲۵۳) Exposition in the good religion regarding the 1
 learned, the religious philosophy, and those
 that are versed in that philosophy. 2

Be it known that, the learned is he who perceives 2
 objects by means of his genius [*lit.* wisdom acquired from
 one's own powerful spirit,] as he would see them by
 means of his corporeal vision. Religious wisdom is that by 3
 which one may perceive objects as easily as he would see
 them by the bodily eye-sight; it may be compared to the
 treasures of the opulent wherefrom people acquire riches*. 4
 He is the learned in religious philosophy in whom there
 subsists the good abode of the spirit of wisdom; the learn-
 ed is intelligent on account of his intellect, and lives (*i. e.*
 becomes immortal by his intellectual monuments.) Just
 as a man beholds every object, yea vision subsists in him
 on account of the good abode of the ocular organ, so

* The Zoroastrian religious wisdom is here compared to a fountain of wealth
 from which the sages are supposed to collect their whole stock of knowledge.

wisdom is as nutriment (*pashmê*) in the learned, whereby every object is comprehended by him. According as the discerning person possesses the power of discernment, as the punisher as well as the punished understands the nature of a punishment, and as other objective or subjective agents know the nature of their vocation, so every philosophic person, by virtue of his knowledge, appreciates religious philosophy, and is in union with the ideas of his ancestors. The learned man by means of learning, comprehends the power of knowledge. Knowledge is the means of intellectual culture, whereby objects

5 are understood by the knowing. There are three description of beings that are versed in religious philosophy.

6 First, He Who is so versed by means of His self-learning, and that is the manifest [*lit.* known] Creator Auhurmazd whose knowledge is for unlimited time, and is the highest

7 in power.—Secondly, he who has made himself learned by means of learning, just as a soul is made vital by means of its own vital power, and the fire is made hot

8 by means of its own heat.—Thirdly, he who is (*i. e.* presumes to be) learned without having acquired learning himself (*i. e.* one who depends upon the learning of others, and calls himself learned) is like unto the body that is living by means of the soul's vital power, and unto iron, wood and stone which become hot by means of the fire.—

9 That faith is not designated by the learned as the law, which does not emanate from The Wise One. Of the heretical priests he whose creed does not appertain to the Omnipotent, is said to be unfit for (happiness under) the rule of the Divine Sovereign, or for (benefiting) the productions of the Creator.—Such a creed is said

to be devoid of the wisdom, potency, sovereignty and efficiency of God.

- (१२९) Exposition in the good religion regarding the triumph of learning and the success of the learned. 1
-

Be it known that, successful learning results from the beneficent help of the successful spirits (*viz.* the angels and archangels) as well as from the habitation in the body of exalted thoughts emanating from a heart prone to exalted habits. The success of the learned is manifest from the constant progress of acquired learning, and from the vigorous habits of recollection thereof (*i.e.* of progress) in the mind. 2 3

- (१३०) Exposition in the good religion regarding the good intention and the evil intention, their causes and efficacy, and the improvement of both by the existence of wisdom. 1
-

Be it known that, the cause of the good intention is *Vôhîman*, and its power is the perception of higher efficiency. The cause of the evil intention is *Akôman*, and its power lies in causing gross defects. The improvement of both is by the existence of efficient wisdom. The man of evil intention closely searches defects in others, while he is hiding his own; but the man of good intention yearns after good virtues, and is unassuming. 2 3 4

- (१३१) Exposition in the good religion regarding the greatness and power originating in man (by association with his parents or preceptors). 1
-

Be it known that, the mental appearance or constitution of man is of manifold descriptions. First, it 2 3

resembles the temperament of her who gives him birth,
 4 his mother; secondly, that of the one who has brought
 5 him up; thirdly, that of the moral preceptor or teacher
 6 while he attends him; fourthly, man acquires in his youth
 the habits of overpowering and surpassing his inferiors;
 and lastly, he manifests himself as having the good
 habits, nature and defects of his begetter, the father.

-
- 1 (٢٥٧) **Exposition in the good religion regarding the**
 duty of man to be grateful in his thought,
 word and deed.
-

2 Be it known that, it is the duty of man to be always
 grateful in thought, word and deed, especially towards
 the following four:—

3 (1) Towards Auhurmazd, principally for His having
 4 created him. (2) Towards the sovereign, chiefly for his
 5 having given him protection in this world. (3) Towards
 the parents, especially for their having brought him up
 6 with care. (4) Towards the moral teacher, chiefly for
 his instruction (that enables him) to recognise these four
 kinds of obligations.

-
- 1 (٢٥٨) **Exposition in the good religion regarding the**
 power possessed by every man of this mate-
 rial world for the salvation of his soul
 (from sin.)
-

2 Be it known that, the salvation of the soul shall be
 attained by the currency of that great remedy, sinless-
 ness or the elevation of one's being by the apprehension
 of sin, as well as by abstention from sinful acts [*lit.* by
 not concurring in sinful acts], and by the knowledge of
 the good religion and the innate good sense given by God.

Every intelligent human being shall be as capable of avoiding sin as of tending to acts of merit.—Thus the man of this material world is formed always capable of redeeming his soul from sin.

(१२९) Exposition in the good religion regarding the pentomadal divisions of the month.

Be it known that, in every month its divisions as regards the moon and its divisions as regards the religion are pentomadal. Their names are three. One of them is (called) *Andarmâh*, the first division, that begins on the first, and ends on the fifth day after the new-moon.—The second is called *Pûrmâh*, which begins on the eleventh, and ends on the fifteenth day after the new-moon.—The third is called *Vispôtathmâh*, which begins on the twenty-first, and ends on the twenty-fifth day from the same new-moon.—And these three pentomadal periods are called good (auspicious) ones. It is generally enjoined that several works should be principally performed therein: corn, vegetables and other kinds of trees should be grown, man and wife should couple, the male *guspan*s should be left free (to generate), and all sorts of good works relating to this world should be performed or designed, superior functions should be attended to, and the *Yazashnih* and *Myazd* rites be observed.*

In the names of the three remaining pentomadal divisions the first is the *Padîrê-Andarmâh*, which begins on the sixth, and ends on the tenth day from the new-moon.—The second is the *Padîrê-Pûrmâh*, which begins

* In the *Mâh-nyâish* these three pentomadal periods are regarded as good ones and praised.

- 8 on the sixteenth, and ends on the twentieth from the new-moon.—The third is the *Padirê-Vispôath*, which begins on the twenty-sixth, and ends on the thirtieth. Such is the course of time after the succeeding new-
- 9 moons (or in each succeeding month.)—The time during these three intervening periods is inferior, wherefor no works relating to the city should be undertaken therein; but works of merit should be as much performed as possible, and no moment should be lost without doing some righteous act, and no moment of the spiritual being (in future) be made harmful by committing perverse sins.
- 10 Again, the three pentomadal periods first described, are selected for the inauguration of special works pertaining to them. As to the works that are not to be performed therein, it is said that these could be thought of or designed, but practised only in periods suitable for them; and such works or designs should be eagerly put
- 11 into force on such days as are said to be great (*i.e.* auspicious) for them. And such works as are prescribed to be religious by the pre-eminent *dasturs* of the good religion, should in no wise be opposed or withheld.

-
- 1 (११०) Exposition in the good religion regarding men of angelic nature and demoniac beings in human frame.
-

- 2 Be it known that, by means of the pure angelic nature, man enjoys good life, health and protection; and by conducting himself (with that gift) for future benefit, and by preserving his soul (from sin) he attains to divine

assistance and gratification. By the non-proximity (*i. e.* absence) of the Evil (*lit.* the *drûj*), his (*i. e.* man's) good wishes are not frustrated [*lit.* *unobtained*], and he follows honest ways through divine guardianship, and redeems his soul from final damnation.—Such a man of angelic nature is far from any cognizance of the evil belief. The man that is free from the evil religion, prospers in life, and embarrasses those who adhere to the evil creed. The unhappy man (that follows an evil belief), strengthens and pampers evil, while he that fulfils his desires (by an adherence to the good religion,) aggrandises his fame and continuously enjoys an happy existence. 3

The demon-like man on account of his hostile propensity to the Auhurmazdian creatures, exists for the purpose of wounding, distressing and killing animate creatures [*lit.* living bodies] as well as for deceiving, corrupting and exposing the soul to damnation; for which (heinous guilt) the apostate demon-man is doomed to undergo affliction and imprisonment in the infernal abode, is dragged away into the hellish dwelling, there to be killed in the vengeance taken for the pious (injured by him in this world), and his body will be destroyed, putrefied and rendered stinking by the rush of the *drûj-nasûsh* upon it.—The soul of that sinful wretch will be dragged in hell towards the Blemish-giver (Ahriman), there he will ever remain clamouring and tortured and degraded on account of his devilish acts (done on earth). From such confusion of a man of a demonical nature there is rejoicing unto the genius of the evil religion. In the association with that evil spirit such a one has to suffer for ever the gnawing and biting of the surrounding 4 5

pernicious (hellish) creatures. The evil-willed Ahriman is ever jealous of the salvation of the wicked, or of the happiness of the blessed. However, there is no remedy for the redemption of a perverse wretch, and there is much embarrassment for the follower of evil to render his soul happy. By the total desertion of the evil spirit by his followers, the apostate (Ahriman) will be imprisoned mercilessly and with abhorrence (at the final renovation).

- 1 (२५१) Exposition in the good religion regarding (the questions:)—Who is deserving to be the lord of all? Who is undeserving to be the lord of all? Who is deserving to be the lord of existence, and who is not so?
-

- 2 Be it known that, the Just One is deserving to be
3 the lord of all.—He Who is the Existent One, is deserving
4 to be the lord of existence.—How can he that is non-
5 existent, be equal to the Victorious and the First or
Highest One?
-

- 1 (२५२) Exposition in the good religion regarding the selected means of improvement in a city and among mankind.
-

- 2 Be it known that, all sorts of improvement in a city
and among men, subsist by means of the knowledge of
the revelation, and mostly by truthful speech; and by
these means four righteous qualifications are acquired,
which tend to the improvement of a city and of men
3 under the supervision of a worthy head,—1st. While he

(i. e. the head) has honest inclinations, there abides in him the glorious intuition for ameliorating the city.— 2nd. While he has a natural vigour in his heart for giving out the truth, he is strongly inclined to utter only the truth.—3rd. While his truthful speech teems with the intelligence of good spirits, the truth is aggrandised.—4th. While he trusts in the righteous utterances of man among mankind, his work (in this life) is full of delight. Thus the revealer of truth is a medium for the improvement of the city and its human inmates.

(१५३) Exposition in the good religion regarding the material substance [*lit.* body] of this world, its different ingredients and its essential elements; the origin and nature of that which adorns the spirit, and renders it useful; the origin and nature of that which destroys or injures it, and the causes of its adornment, benefit, decay and injury.

Be it known that, the material constitution of this world is composed of fire, water, earth, metals, vegetables, animals and mankind, just as a human body is made up of marrow, blood, veins, arteries, bones, the stomach and the hair. The principal ingredients comprehend the essential elements of fire, air, moisture and mud, just as air, blood, heat, and dust are the elements of the human body. The force of the fire and the wind produces continuous motion and activity in the elements of this world; also by that means the *frīhār* succeeds in effecting organic union and produces efficacy in the corporeal ingredients in man.—The world lives by the

union of the vital spirit. The great function of help to the vital power, is from the aerial element. The sounds whereby people communicate with one another, are effected by means of breath and intuitive modulation. The vital breath is said to cause activity. The human body is vital on account of the fire in it. The wind that causes motion in the world subsists by the vital agency therein.—The soul is successful in this life through transcendent merit. Whoso helps his fellowmen in trouble, is believed to do so by reason of his good stars.*—Just as the intellectual soul causes motion in the human body, so the glorious and bright good spirits produce mobility and beneficial changes in this world. In like manner man adorns and benefits himself by the abode of (the spirit) *vôhûman* in his heart. But the spirits of evil or cursed motion, cause destruction and injury to the life of this world. The beings that swoop down in enmity into the works of the Deity, are designated the *dadânis* † of the North. Likewise, man is liable to destroy and injure himself because of the ravager *akôman* abiding in his heart's thought.—The improvement and benefit of the world proceed from the development of husbandry,‡ which is a precursor of honest toil. The life, security, integrity, devotion and exalted position of the husbandman, depend upon his attainments in learning. Likewise, his attainments, benefits righteousness, good repute and piety, are the results of

* In the original text the full stop must be placed after 𐎠𐎡𐎢𐎣 and not after 𐎠𐎡, the words following 𐎠𐎡𐎢𐎣 being connected with § 5.

† For the explanation of this term see Vol. I. p. 20, § 9.

‡ For the meaning of 𐎠𐎡𐎢𐎣 vide Vol. I. p. 20, § 8.

his acquirement of *vôhîman*.—Destruction and injury 8
to the life of this world, are caused by the vicious
and blemished *dadânî* (the demon of famine.) So also
illness, mortality, infamy, putrefaction, evil odours and
mortification to men, are caused by the perverse sense of
the destructive and mischievous *akôman*, while wicked-
ness and ignominy are the results of sin.—The benefits 9
and blessings falling upon men of this world, result from
the gifts of happiness bestowed by the Source and
Creator of the world, and the exaltation of men is
owing to the monitions of the purely moral revela-
tion.—But there is no progress in the nature of this 10
world by the creatures and adherents of the per-
verse blemish-giver Evil.—Hence it is manifest that 11
by reason of a similar improving nature, and through the
prosperity and elevation bestowed upon them by the
Creator of the world, there results improvement but no
degeneration in men in the earthly state, and hence
man grows moral by virtue of his pious concep-
tions.—Consequently it is improper to say that humanity
is destined to be destroyed.—The creed of heretical priests 12
whose heart's thought tends or adheres to the source of
evil (*i. e. Ahriman*), declares the annihilation of the
world by (the prevalence of) that source of destruc-
tion. But the priests whose hearts adhere to the source
of good (*i. e. Spentomanyu*), are, by means of their union
with that source, said to overpower the worst among the
destroyers, the worst among the evil doers.

- 1 (२५६) Exposition in the good religion regarding the being who preconceives the means of counteracting evil, and the being who is the lord of such means as they are described by Auhurmazd in the revelation that improves [*lit.* ornaments] the creatures of *Spenâkmînô*.
-

- 2 Be it known that, he who preconceives the means of counteracting evil, is in communion with the victorious source (of good, *i. e.* the *Spenâkmînô*) of the Deity.
- 3 Whoso is capable of remedying every object pertaining to himself, is so by reason of his communion with the all-informed source of remedy (*viz.* *Spenâkmînô*.) The living human being has at his command all such restoratives owing to the efficient intelligence (derived from the
- 4 revelation.)—As to the lord of means, it is He Who is ever needless of any remedy for Himself, since He is the Omniscient Being manifest through His works that are achieved by the best of means, as well as by reason of His Omniscience regarding both the worlds (*i. e.* this world and the next.) He is the lord of means and the lord of works.
-

- 1 (२५७) Exposition in the good religion regarding the religious benefit to the world from one who is faithful to the revelation, and the injury to it from one who is in the greatest danger (of infernal punishment.)
-

- 2 Be it known that, the monarch who inherits from his ancestors great fidelity to his faith, is a source of religious benefit to his people. By his inclination

towards devotion to the Deity, prudence [*lit.* administration of justice] and religious invocations, such a king propagates his faith and renders piety illustrious; for under the rule of a sovereign that is devoted to the Deity, prudent and religious, there result strength and victory to the realm and the faith of the ruler, who makes current his belief and renders piety full of lustre. By reason of his faith the people of the world are protected, improved, dignified and increased.—But the ruler that inherits from his ancestors (sins that involve) the greatest danger (of infernal punishment,) is very harmful to the world. By a mind tending to destruction, by hindering justice and abstaining from religious invocations, a ruler renders his conscience blunt and himself deceitful, whereby he sullies his faith and calumniates piety—yea, he neglects his duty as the guardian of his people owing to the defects in his rule and faith, and to his perverse and injurious habits, which result in the degeneration, moral weakness and blindness of this world.

(२११) Exposition in the good religion regarding the 1
 power of perception in man which improves
 and dignifies, or degrades and debases him,
 as well as the description of men affected
 thereby respectively.

Be it known that, the power of perception in man 2
 is the result of his innate sense. Innate sense itself is a
 power of spiritual vision. The improvement of man
 is caused by the *vôhûman* abiding in his conscience,
 and his exaltation to a superior position by imbibing
 sacred wisdom into the mind; his degradation is caused

by not digesting the knowledge of the revelation, and his corruption by the abode of the oppressive *akôman* in his heart.—The five different aspects of such human perception, are described in their respective chapters (as follows):—1st. A thoroughly lucid perception.—2nd. An almost clear perception.—3rd. A half clear perception.—4th. An almost obscure perception.—5th. A thoroughly dim perception.—A thoroughly lucid [lit. open] perception is the result of a continuous abiding of *vôhûman* in the heart, and of the avoidance of the injury of *akôman* from it. This is the highest stage of imbibing religious wisdom into the mind. It is the cause of supernatural prophetic perception.—An almost clear perception is the result of the dwelling of *vôhûman* in the heart and of the dispersion therefrom [lit. from the heart's thought] of the blindness of *akôman*. This is a stage wherein man is capable of apprehending the works of the wicked *dadâni*, and of aggrandising himself.—A half clear perception is the result of the dimness of the light of *vôhûman* in the heart. Religious knowledge of much inferior quality is imbibed into the mind by the influence of *akôman* [lit. by the casting of shadow by *akôman*] upon the thought of one's heart. This is a stage wherein man is only capable of knowledge by means of learning or intelligence.—An almost obscure perception is the result of a dim and feeble light of *vôhûman* in the heart, and deficiency of religious knowledge coupled with an oppressive influence of *akôman* upon one's heart's thought. This is the stage wherein man teaches and meditates upon apostate precepts.—A thoroughly obscure perception is the result of a total absence from the heart of *vôhûman's* light as well as religious learning, and

of the penetration into the heart's thought of the distressful *akôman*. This is the stage in which man's sense 17 is failing; his skill perverse, and his intelligence dim.

(२११) Exposition in the good religion regarding that 1
which by means of revolution returns to its
original source, and that which by a (divine)
rule is connected from the beginning to the
end.

Be it known from an exposition in the good religion 2
that, it is Time which returns to its original source by 3
means of revolution, and that it is the chain of sacred
wisdom which is linked from the beginning to the
end (*i. e.* from one end to the another.) As regards 4
Time the exposition is that it is (*avdestakik*) consonant
owing to the efficiency of the power of its original cause
(*viz.* the Deity;) it is (*arshnô-tacha*) running in a regular
measure or order. In the creation the first work of the 5
Creator of the Universe, appertained to Time. The end
of the work of that Divine Agent, is connected with the
limited time of the planetary motion. The end of the
limited time, is joined to (*i. e.* simultaneous with) the end
of planetary revolutions. All worldly existences will be
purified (*i. e.* absolved from evil or sin) before the end
of that limited time (or before the resurrection.) At
the future renovation there will be no departure for
those that are in communion with God.—Regarding
Time the *dasturs* said thus: Time was unlimited at the
beginning; but it was afterwards made limited. At the
end of the limited time, it will again become without
bounds (and roll on to eternity.) The exposition thereof

is as follows! Time is known to be limited as regards the end of planetary revolutions, but at their close Time will become unlimited as regards its connection with the infinite end.—As to the sacred wisdom the exposition is as follows:—The Deity is infinite in time by reason of his miraculous wisdom. The existence of the Omniscient Lord is eternal in time by reason of his eternal power. The knowledge pertaining to God is unattainable by the Blemish-giver (*viz.* the spirit of evil) owing to his evil will and design. The latter prevails upon his apostate adherents that act according to his will, and associates with all that desire to be united with him by his worship, though they are not his own creatures. He makes them his accomplices and takes them to be his followers.—On the other hand, the man who is endowed with some proper knowledge of God, attributes the highest position to the Creator of the Universe—which supreme dignity He is worthy of by reason of His first glorious creation of the endless light, and thereafter of the spirits of truth in that endless light, by His adherence to the spirits of truth in the endless light, by His great wisdom coupled with His omniscient and beneficent power, and lastly by His omniscient intelligence in producing creatures that may serve to fulfil His will (in this world.*) Thus the Lord will overpower the destroyer in the end. Thus He will turn all his creatures back to Himself. To eternity the evil spirit will be down (or dejected), and Ahurmazd will embellish the world with joy by means of his fresh (or renovated) treasures from the source of good. The source of good is the seed or cause of all natures capable of doing good, whereby the good people become always

* This idea is referred to in the 22nd Chapter of the *Vendidad*.

illustrious. All objects and persons are endowed with splendour or glory from the Creator in proportion to their connection with Him, just as the dawning follows the dusk, the twilight follows the day-light, and light emanates from shining objects.

(२१४) Exposition in the good religion regarding men 1
 • who abide in this world with their minds
 devoted to the (good) religion, and are
 equipped with sacred weapons (for warring
 against evil,) as well as the advantages result-
 ing therefrom.

Be it known that, men who live in this world with 2
 their minds devoted to the (good) religion, and who are
 equipped with sacred weapons, are victorious and powerful
 and conduce to the happiness of their fellows. Worthy
 efforts proceed from them in this world. They are the
 cause of the activity and prosperity of the world, and the
 guardians of its creatures.—By the vigour of their good 3
 sense the protective spirits instil into them a desire to
 overpower the *drôj* in order to further the final renova-
 tion. Thus they gain the advantages accruing from their
 abstention from sin, from their exertions in doing merito-
 rious acts, from the deliverance and exaltation of their
 souls after the end of this material existence, and from
 their everlasting life in the good abode of paradise.—
 Likewise, such men possess the following two kinds of like 4
 qualifications or powers, (and are believed to be of even
 merit in their efforts:—) 1st, the victorious mind that
 abides in this world devoted to the good religion; 2ndly,
 the prudent mind that exerts its powers to struggle

- 5 against evil on behalf of the (good) religion.—Thus man obtains the benefits of the spiritual world by his good demeanour, his improvement of self for both worlds, and his acts resulting from the highest aspirations.
-

- 1 (r99) Exposition in the good religion regarding the good conduct of man for this world and for the next world.
-

- 2 Be it known that, the excellent conduct of man for this world, is conducive to [*lit. for*] the good (name) of his family [*barih*-progency, children.]—His excellent conduct for the next world, comprises his good acts which deliver him from punishment in Hell. One should principally exert and desire for the sake of the soul, whatever by solicitation and exertion would strengthen and help it. The object of this earthly life is to abandon one's self to the care of the good spirits, and to choose the good spirits of the earth as one's supervisors. Because on the basis of an exposition in the good religion, the earliest heads of the religion have enjoined thus:—Whosoever should exert himself for the benefit of his soul, will consume earthly riches to cure the soul's frailty and earn higher profits for it (in the next world.)
-

- 1 (r90) Exposition in the good religion regarding the best equipment necessary for the dignified and poor people.
-

- 2 Be it known that, the best equipment adapted to the dignified and poor people is (sacred) wisdom. In every age people become meritorious in mani-

fold ways, especially by means of devotion and obedience to the sovereign as well as to the head of religion, and by reason of fidelity to God through true belief in the doctrine of that reasoning or philosophic lord (of the revelation, *viz.* Zoroaster). Amongst other virtuous people the chief that surpasses in reasoning power, is from the basis of religious exposition, connected with the body of the prophet; because the sovereign and the priest possessing excellent philosophic talents, are both in communion with the great prophetic lord (Zoroaster.)

(†VI) Exposition in the good religion regarding evil 1
and goodness, their strength and prevalence
[*lit.* Currency] in this material world.

Be it known that, goodness is a moral habit, and the 2
ideas appertaining to it comprise wisdom, truth, and
other qualities of light, (*viz.*) good intellect, piety, fresh
existence (*i. e.* meritoriousness or immortal fame), strength
of righteous habits, and virtues of like kinds.—Evil 3
is an immoral habit, and the ideas appertaining thereto
comprise evil intelligence, falsehood, deceit, and other
vices of darkness, (*viz.*) filthiness, pollution, perverse
life, sinfulness, depravity and vicious habits of like
nature.—According as the light of the Sun helps the 4
power of beholding this world, so does the virtue of
goodness strengthen the material perception.—But the 5
evil habits of an immoral being annihilate the power of
physical sight, and like darkness obscure perception.—
The currency of evil in this earthly place is by reason 6
of an evil frailty in this power of perception. Owing to
this overpowering evil tendency the earliest followers

of the Deity Auhurmazd have abandoned the goodness and piety pertaining to their souls. The adherents of evil are, therefore, always united by their common propensity for propagating evil. Consequently, the impiety of evil can only be conquered by a continuous warring against it by means of power derived from the virtuous merits of divine vision.—Man becomes adapted to the source of evil, *Ganâkmîno*, by undoing or suppressing all his good powers and faculties.—The heretical priests who perpetrate such deeds as result from evil immoral powers and similar immoral conceptions, deliberately (*pavan kām*) hinder the currency of moral habits.—Their religion cannot be regarded as a gift from the Deity, and connected with the ways of *Spēnâkmîno*; but as emanating from the ways of *Ganâkmîno*, who is identified with immorality.

1 (rvr) Exposition in the good religion regarding the causes of transgression and consequent sinfulness of the soul possessing a 'bright vision.'

2 Be it known that, the soul during its connection with its congenial instrument, this corporeal frame, has a desire and capability for acquiring sacred knowledge. Man remains in a pious and sinless condition by the help of the good spirits; but his body and soul tend to the dark perverse nature by reason of an admixture of evil blemish. The soul transgresses owing to its vicious impressions and to the absence of the knowledge of the good religion. The yearning for immoral apostate dogmas makes him vicious, the ignorance of the good religion

destroys the propensities [*lit.* thoughts] for acts of merit. Owing to his fondness for comfort man grows too idle to think of acts of merit.—On the other hand, a soul possessing a bright vision is also liable in this life to commit sin, and thus debars itself from the exalted state accruing from acts of merit, which are the means of absolution from sin. The individual self or the soul consequently suffers serious punishment in the nethermost hollow desert of the *drûj*.—It is manifest from the good religion that in the end the good spirits will be victorious and the powers of the *drûj* defeated, that according to the will of the Creator the spiritual purifiers will absolve the sinful from guilt by the ablution of heavy penalty and convey them out of hell, and that those who will be cleansed of the corruptions of the Blemish-giver, will receive garments of a like nature by the gift of an immortal frame and of a constitution paradisiacal and full of comfort.

The perverse tendencies of the soul in this corporeal 3
 organism, are hurtful (to man.) It is apparent falsehood to declare that the soul with such constant natural bad habits, could sustain the soundness and life of the body. As to the human soul there was no sinful condition (destined) for it at the beginning. But the soul is said to be sinful by being guilty of speech and acts pertaining to the *drûj* (*viz.* Ahriman,) wherefor penitence is declared to be binding upon the soul that is liable to punishment by reason of its sinfulness insinuated by the spirit of evil.—It is improper [*lit.* untrue] to do penitence for 4
 sins not perpetrated by one's self, because the indications of penance are said to resemble fire or heat thus:—As from the sun no darkness subsists as an effec-

tive body, so no evil or sin is said to subsist in the soul (that is ever bright and penitential.) This may be explained in another manner thus:—As I have said above, wherever the sun is no darkness subsists, so by the fire or penitence sin itself is melted down or disappears. Consequently, penance is indispensable for every sin that is unrepented for. If a sinful liar repents for his sins, though he is insincere in his utterances still that false wretch should be praised for keeping himself back from his evil nature by sincere penitence for his sins—he should be generally encouraged for this superior contemplation for the good of his miserable spirit; because whosoever after the commission of sins keeps himself back from such sinful habits, is said to rise to a higher condition.

1 (Pv) Exposition in the good religion regarding a worthy sovereignty.

- 2 Be it known that, a worthy sovereignty is the result of the best (means of) protection of its subjects. A sovereign is great or dignified by reason of the care of his people. He is the constant guide of his loyal fellow-men.—The desire for authority or rule is the desire for the (higher cultivation of the) soul. The desire for the soul is the desire for the knowledge or wisdom of the spirit and for the religion comprehending the doctrines of Auhurmazd. By means of an exalted intelligence
- 3 we are able to test the wisdom of the sages. A sovereign of the above description is styled a good ruler in the
- 4 Mazdayasnian religion. Again, the best sovereign in this world is he who has faith in the high-priest of the good

religion of this world, which embodies the wisdom of Auhurmazd.—That monarch resembles Auhurmazd in 5 will, whose desire is to make his people immortal, and 6 who weighs his will by his own wisdom. Such a 7 monarch is considered in the religion as a righteous ruler. Next to him in the world stands the high-priest, that is the wisest among mankind. Thus, that monarch is like 8 unto Auhurmazd, whose will embodies his desire for immortality, and who accordingly guides his people thereto.

A ruler of the following description is styled an 9 evil monarch in the (good) religion. Also amongst dignified people he is considered as unworthy of sovereignty. He is the most degraded ruler that adheres to the wishes 10 of a priest, whose intelligence is vicious and who persuades him to avarice. He creates in his people no yearning for immortality. By long conducting his people into a communion with the evil *druj* (Ahriman,) that is never connected or will never be connected with the Deity who is the Bestower of felicitous life, he (*i.e.* the immoral ruler) deteriorates his subjects.—It is owing to a good and virtuous rule that the world would be guided to do acts conducive to (promote) the future renovation; but to what end men are conducted by an evil rule, was manifested during the millenium of the wicked sovereignty of Zohak, who was reputed as the pioneer and head of evil monarchy on earth. No ruler ought to rule the world as he did for a thousand years under his pernicious rule.

- 1 (274) Exposition in the good religion regarding a
 righteous action, honest comfort, an honest
 exaltation of self in righteous acts, honest
 comfort accruing from righteous nature, and
 the equipment pertaining to acts conducive
 to felicity.

-
- 2 Be it known that, a righteous action is the result of
 pure diligence, which is devoid of avarice and toil of
 3 *Brâtrût*.—Honest comfort springs from pious content-
 ment, which abstains from the indolence and impatience
 4 of *Brâtrût*.—An honest exaltation of self in righteous
 acts, is caused by the profitable yearnings of a pious
 5 mind.—The honest comfort accruing from a righteous
 nature, is the result of appropriate habits of contentment,
 which are devoid of any propensity to ambition, devoid
 of avarice, anxiety, lust, and improved by harmonious
 6 tendencies.—The equipment pertaining to acts conducive
 to felicity, is caused by rational attempts at righteous
 7 industry, and by honest actions of physical toil.—The
 equipment of felicitous deeds prescribed by the good
 religion, comprehends an inquiry of the pious people
 regarding the sacred wisdom (pertaining to immortal
 8 existence) for one-third part of every day and night, the
 performance of deeds approved by means of that wisdom
 9 during the second third part of every day and night, and
 (lastly) the relaxation of the body for the preservation
 of one's physical strength necessary for action during the
 10 third part of every day and night.—Thus righteous
 sovereigns have ruled with principles conducive to
 human happiness, owing to their knowledge of the good
 religion.

દીનકર્દ ફેતાબનાં છઠાં વાલમના અગતજોગ લોગતોના શબ્દ કોષ.

GLOSSARY OF SELECT TERMS.

—

۱. $\text{Jerusalem} = \text{Yerushalm}$ અથવા Yerushalm ના. યરુસલમ,
 જરુસલમ. (અરબો એને دار السلام ,
 مدینه السلام , بيت المقدس કરીને
 કહેછે; Aram= Yerushalm , Syr. اورشليم ,
 અને Hibr. Yerushalm કરીને કહેછે. આએ
 શહેર પેહલાં જોહાકે બાંધીતું હતું, અને
 તેમાં પોતાની દેવ પ્રસ્તી દીનને લગતાં પુસ્તકો
 લખીને મેળીયાં હતાં.) એ નામનો અર્થ
 સલામતીવાળું મકાન અથવા સલામતીનો
 પાયો એવો થાયછે.—*pr. n.* Jeru-
 salem (Minokhrad Minokhrad ,
 called in Arabic دار السلام ,
 مدینه السلام , and بيت المقدس ,
 Aram. Yerushalm , Syr. اورشليم and

Hibr. Yerushalm .) This city is said
 to have been first built by
 Zohak. Here were deposited
 by him books which con-
 tained doctrines of his demon-
 worship. The name signifies
 “home of refuge,” “founda-
 tion of safety.”

2. $\text{Abraham} = \text{Avraham}$ અથવા
 Avraham ના. યાહુદી-
 એના ઈબ્રાહીમ પેગમબરનું નામ છે.
pr. n. The Jewish prophet
 Abraham.

3. $\text{Horseman} = \text{Savar}$ ના. ઘોડેસવાર,
 સવાર. (سوار , سوار + سوار + سوار).
n. A horseman, a rider.

9-9

4. $\text{Equip} = \text{Musharraf}$ વિ. અસખાબ-
 વાજો. ૨. હથીઆરબંધ. *adj.* Equip-
 ped, armed.

5. $\text{Protecting} = \text{Musharraf}$ વિ. નેગેહ-
 બાંન, પાસખાંન, જાળવણી કરનાર. *adj.*
 Protecting, preserving, taking
 care of.

—

પ્રસન્નપ્રસન્ન=પ્રસન્નપ્રસન્ન ના. કેતાબ, પુસ્તક, ધર્મ પુસ્તક. (Hibr. פרשן to praise, to celebrate aloud, to worship). જુઓ દીનકર્દ કેતાબના ખીન્ન દક્તરની ફરહંગને સર્કે ૬ કે ૧૧૧૧૧૧૧ બોલનાં બોલાસો. આએ બોલ

પ્રસન્ન ને બદલે પ્રસન્ન થયે છે. *n.* A book, a volume, a sacred work (*vide.* p. 6, Glossary—vol. II. the explanation of the infinitive ૧૧૧૧૧૧૧). This word may be a variant of the regular form પ્રસન્ન.

—

સન્ન=સન્ન ના. પ્રતાપ, સાથો. (જુઓ ચોથાં દક્તરની ફરહંગને સર્કે ૮ નં.) *n.* Splendour, glory, divine shadow, (*vide* Glossary, vol. IV., page 8.)

—

પ્રસન્ન=પ્રસન્ન અથવા પ્રસન્ન વિ. કડવું. (ફારસી). *adj.* Bitter.

—

પ્રસન્ન=પ્રસન્ન ના. પેટ. (Arab. بطن or باطن , Hibr. פרשן to be hallowed out.) *n.* Belly, stomach.

પ્રસન્ન=પ્રસન્ન ના. અન્દરમાનું પનચવાડીકું. (અવં પ્રસન્ન , ફારસી). *n.* One of the three lunar periods of five days each, a pentomadal period.

—

પ્રસન્ન=પ્રસન્ન ના. કેળવણી આપવી; તરબીઅત કરવું, શીખવવું. (અરબી, ફારસી ઉપરથી.) *inf.* To educate, to train up, to teach.

૬—૬

𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 ના. દોષ, ચોર. *n.* A robber, a thief.
 પાલનાર, પરવરણી કરનાર. *n.* Nourisher, maintainer.
 𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 કિ. વિ. ગુનાહે કરી, પાપે કરી. *adv.* On account of sin, fault, crime.
 𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 ના. છુતારો,

૭—૭

𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 ના. ઓલાદ, આનંદાન, છુનીઆદ. (Hibr. 𐤒𐤔 a child, children, son; Arab. اولاد). *n.* Descent, family, lineage, blood.

૮—૮

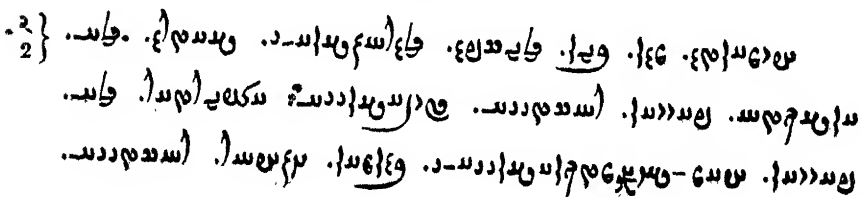
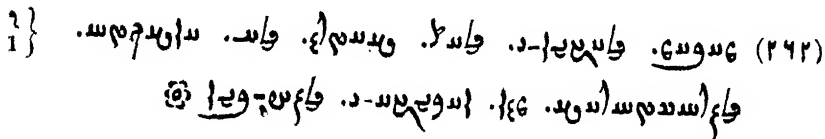
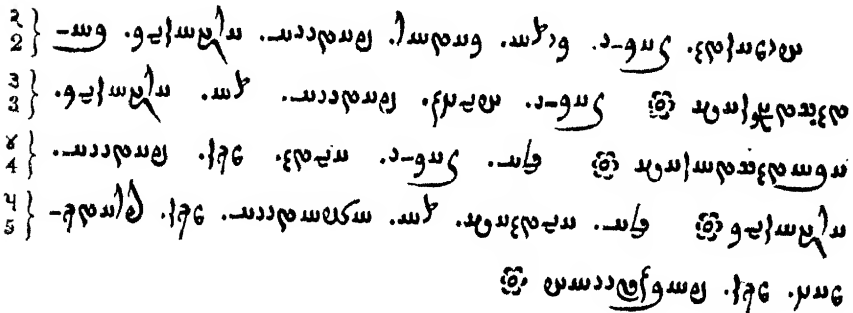
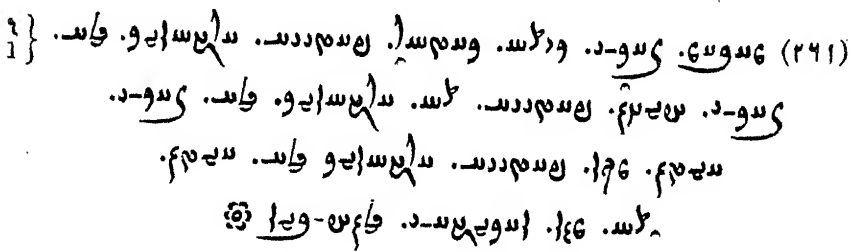
𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 વિ. ગેખી અખર, ગેખી ચેતવણી, છુપી રીતનું કેહવું. *adj.* Secret intelligence, divine precaution, secret inspiration.

૯—૯

𐎠𐎡𐎢𐎣=𐎠𐎡𐎢𐎣 વિ. દોષખી, દોષખને લગતું. (Hibr., Chald., Syr. 𐤔𐤕𐤕, 𐤔𐤕𐤕 block, muddy.) *adj.* Hellish, infernal.

આએ છઠાં વાલમને છપાતાં થાએલી ભુલને લગતું નંદ શુદ્ધી પત્રક.

| સંદ. | સંવત. | અશુદ્ધ. | શુદ્ધ. |
|------|-------|---------|--------|
| ૩૩૧ | ૮ | | |
| ૩૩૨ | ૧૩ | | |
| ૩૩૩ | ૮ | | |
| ૩૩૭ | ૬ | | |
| ૩૩૭ | ૧૬ | | |
| ૩૩૮ | ૮ | | |
| ૩૩૮ | ૧૪ | | |
| ૩૪૨ | ૯ | | |
| ૩૪૦ | ૨૪ | | |
| ૩૪૧ | ૨૧ | | |
| ૩૪૨ | ૨૩ | | |
| ૩૪૩ | ૧૫ | | |
| ૩૪૪ | ૪ | | |
| ૩૪૫ | ૬ | | |
| ૩૪૫ | ૧૯ | | |
| ૩૪૫ | ૨૧ | | |
| ૩૪૮ | ૨ | | |
| ૩૪૯ | ૧૦ | | |
| ૩૬૫ | ૨૧ | | |
| ૩૬૮ | ૩ | | |
| ૩૬૮ | ૪ | | |
| ૩૭૧ | ૧૬ | | |
| ૩૮૩ | ૭ | | |
| ૩૮૩ | ૧૩ | | |
| ૪૮૩ | ૧૮ | | |
| ૩૮૩ | ૨૪ | | |
| ૩૮૪ | ૧૦ | | |
| ૩૯૪ | ૧૯ | | |



$\left\{ \begin{array}{l} 2 \\ 1 \end{array} \right\}$

•


$$\{2$$

33

1

{ 8
4

1

{4
5}

10

54

6

१७

17

54

18

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

2 } 2 } - 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839.



આએ છઠાં વાલમને છપાતાં થાએલી ભુલને લગતું પેહલવી શુદ્ધી પત્રક.

| સંદે. | સંવત. | અશુદ્ધ. | શુદ્ધ. |
|-------|-------|---------------|---------------|
| ૨૭૫ | ૭ | ૧૫૭૫૧૭૭ | ૧૫૭૫૧૭૭ |
| ૨૭૫ | ૧૨ | ૧ | ૬ |
| ૨૭૬ | ૧ | ૧૫૭ | ૧૫૭ |
| ૨૭૬ | ૬ | ૧૫૭ | ૧૫૭ |
| ૨૭૬ | ૧૧ | ૧૫૭ | ૧૫૭ |
| ૨૭૮ | ૬ | ૧૫૭ | ૧૫૭ |

۱۱۱۱ لے ۱۱۱۱

૬. ૨) ૬. એ. વાલી નકલમાં જુદા છે.

૨. ૧) સુધતી નકલમાં ૭૫% મળેછે. ૨) સુધતી નકલમાં ૭૫% મળેછે.

૧. સુધાલી નકલમાં નામ મલે છે.
 ૧૩. ૧) દ. ર. વાલી નકલમાં નામ છે અને દ. એ. વાલી નકલમાં નામ છે.
 ૧૭. ૧) સુધાલી નકલમાં નામ મલે છે. ૨) સુધાલી નકલમાં નામ છે.

૧. સુધાલી નકલમાં નામ મલે છે.
 ૧૩. ૧) દ. ર. વાલી નકલમાં નામ છે અને દ. એ. વાલી નકલમાં નામ છે.
 ૧૭. ૧) સુધાલી નકલમાં નામ મલે છે. ૨) સુધાલી નકલમાં નામ છે.

21} 245) חמ דנטמו טזו טמו טממו ו כטמו (לחא)

א ווטו וט-טזו ו



22} טממו דנטמו טזו טמו טממו לעמוו-טמו לעמוו-טמו
א לחא ווטו וטו טמו טמו טמו ו טזו טממו וטו וטו
טזו טממו טמו טמו ו טממו וטו וטו וטו וטו וטו
לעמוו-טמו וטו וטו ווטו וטו טמו טמו וטו וטו
טממו וטו טזו טממו טמו טמו וטו וטו וטו וטו
וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו

3} א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א לחא וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א טממו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו
א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו



1} 246) חמ וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו

א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו

א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו



2} טממו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו

א וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו וטו

¹⁰/₁₀ אלהים ואלהינו שיהיה לנו חלק בזה העולם הבא ואלהינו שיהיה לנו חלק בזה העולם הבא ואלהינו שיהיה לנו חלק בזה העולם הבא

{11} מִיָּדָה לִפְנֵי הַמֶּלֶךְ וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ
 וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ וְלִפְנֵי הַמִּשְׁכָּן וְלִפְנֵי הַמִּזְבֵּחַ

[illegible][illegible][illegible]

১৯৭৬ সালের ২৪ জুন (২৭) { ১ }

ਮਾਨਸਰੋਵਰ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ ਸਾਹਿਬ

ਸਤਿਨਾਮੁ ਨਾਨਕ ਚਾਉ ॥ ਅੰਤਰਿ ਅੰਤਰਿ ॥



$\left\{ \begin{matrix} 2 \\ 2 \end{matrix} \right\}$

{ $\frac{3}{3}$ } اے وہاں سے ماحولیات کے کچھ اور امور بھی سامنے آئے۔

$\left\{ \begin{matrix} 8 \\ 4 \end{matrix} \right.$
 $\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

[illegible][illegible]

શ્રી યોગેશ્વર ઉપાસના કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ
 ૧) અને સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ
 ૩} ૩} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૪} ૪} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં



૧} ૧} (૨૦૧) શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં



૨} ૨} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૩} ૩} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૪} ૪} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૫} ૫} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૬} ૬} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૭} ૭} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૮} ૮} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં
 ૯} ૯} શ્રી ગુરુના પદોમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં

૩. ૧) સુધલી નકલમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં

૪. ૧) ૬. તે. વાલી નેકલમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં

૫. ૧) સુધલી નકલમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં

૬. ૧) સુધલી નકલમાં સરસ કરીને શ્રી ગુરુના પદોમાં

૩. ૧) અધલી નજલમાં જ્યાં મળેલું.

૮. ૧) સુધતી નકલમાં મલતો નથી.

[illegible][illegible][illegible]

૧. ૧) સુઘલી નકલમાં ૧૧૧૦૦ મળે છે. ૨) સુઘલી નકલમાં ૧૧૧૦૦ મળે છે.



{₂²

ਸਾਹਿਬੁ ਅੰਤਰਿ ਆਇਆ ਆਪਣਾ ਭਾਇਆ ॥ ਭਾਇਆ ਭਾਇਆ ਭਾਇਆ ॥

[illegible][illegible]

1. *Handwritten text in a script, likely Indic, possibly Devanagari or similar. The text is partially obscured by a large, dark, irregular mark in the center of the page.*

[illegible]

משה וקטן-³ נון וו חטף וכלל וט משה וסוף א

{ $\frac{8}{4}$ } ၁-၂ နှစ်၊ ၃-၄ နှစ်၊ ၅-၆ နှစ်၊ ၇-၈ နှစ်၊ ၉-၁၀ နှစ်

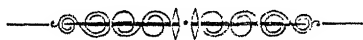
॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

{ $\frac{4}{5}$ } מואב, ו שן, ו אלה, ו מנחם, ו מלכוד, ו מלכוד, ו דוד, ו דוד

কোয়ালিশন ১৯৮৬ সালে

[illegible]

ਅਮਰ ਨਾਮੁ ਅਭਿਯੋਗੁ



{1} (201) 46 אמנותא דקראת פאטענד 114 פאטענד און וויסנשאפט

۱. تمام کتب و اسناد و اوراق و اسامی و اسامی

[illegible][illegible]

૨. ૧) સુઘલી નકલમાં ૪૫ છે. ૨) સુઘલી નકલમાં ૧૫૫૫૫૫ મળે છે.

૩. ૧) દ. તે. વાલી નકલમાં ૭ મળેછે. ૨) સુધત્રી નકલમાં ૧૭૦૦ છે.

૩) દ. એ. વાલી નકલમાં સ્થગ્ન છે.

મનુષ્યોનાં જીવનમાં જે સુખ અને શાંતિ હોય, તે સુખ અને શાંતિ
 અને સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ
 અને સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ
 અને સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ
 અને સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ
 અને સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ એવાં સુખ અને શાંતિ



{ ૧ } (૨૧૨) જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ



{ ૨ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 { ૩ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 { ૪ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ



{ ૧ } (૨૧૩) જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ



{ ૨ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 { ૩ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 { ૪ } જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ
 જે સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ, સુખ અને શાંતિ

૧૧} ૧૨૧) ૬૬ થી ૭૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૨૭ થી ૧૩૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.



૨} ૧૩૭ થી ૧૪૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૪૭ થી ૧૫૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.

૩} ૧૫૭ થી ૧૬૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૬૭ થી ૧૭૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.

૪} ૧૭૭ થી ૧૮૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૮૭ થી ૧૯૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.

૧. ૧) આએ પેહલવી મયાનાંતો આજે ૬૬ થી ૭૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૨૭ થી ૧૩૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.

૨. ૧) સંઘલી નકલમાં ૧૨૭ થી ૧૩૭ સુધીના ભાગ સંઘલી
 નકલમાં પેહલવી કાલી સીહાઈથી લખેલો છે. અને ૧૪૭ થી ૧૫૭ સુધીના
 ભાગ તે પછી બાકી સીહાઈથી લખેલો છે. તેને અંદરની રચના સાથે
 ચલવીને હોમાએ પેહલો ભાગ નીચે અને બીજો ભાગ ઉપર મેલેઆ છે.

[illegible]

૧૧. ૧) અસુખ નકલમાં ૧૧૭૫૫૦ મળેછે. ૨) અસુખ નકલમાં ૧૧૭૫૫૬ છે.

૨૦ { ૨૦
 ૨૧ { ૨૧
 ૨૨ { ૨૨

૨૩ { ૨૩



૧ { ૧
 ૨ { ૨



૨ { ૨
 ૩ { ૩
 ૪ { ૪
 ૫ { ૫

- ૫} મળેલાં આંખે સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૬} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૭} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૮} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૯} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૦} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૧} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૨} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૩} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૪} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૫} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૬} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૭} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૮} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી
 ૧૯} સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી સમજી

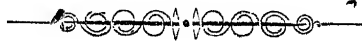
૧૫. ૬) અમલ નકલમાં ૧૧૨ નું લખાણ એક જ વખત લખેલામાં આવેલું છે.

૧૭. ૨) અમલ નકલમાં અલ્પ બેરખાએલું છે.

[illegible]

૭. જે અમુક નકલમાં મુદ્રા છે.

{^૩_૪ } સમાવેશ થાય છે. એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે
 સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.



{^૧_૧ } . (૨૨૨) એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.



{^૨_૨ } સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 {^૩_૩ } એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 {^૪_૪ } એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 {^૫_૫ } એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 {^૬_૬ } એક સમયે જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.
 જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે અને જો સમાવેશ થાય છે.

૪. ૧) અસલ નકલમાં ૧૧ નથી.

૫. ૧) અસલ નકલમાં ૧૨ છે.

૬. ૧) અસલ નકલમાં ૧૩ નો એમલો મળે છે.



(૧૪૨) કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ
 કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ કમ્પ

કા અવગત અવગત



૨ } ૧ } ૨ } ૩ } ૪ } ૫ } ૬ } ૭ } ૮ } ૯ } ૧૦ } ૧૧ } ૧૨ } ૧૩ } ૧૪ } ૧૫ } ૧૬ } ૧૭ } ૧૮ } ૧૯ } ૨૦ } ૨૧ } ૨૨ } ૨૩ } ૨૪ } ૨૫ } ૨૬ } ૨૭ } ૨૮ } ૨૯ } ૩૦ } ૩૧ } ૩૨ } ૩૩ } ૩૪ } ૩૫ } ૩૬ } ૩૭ } ૩૮ } ૩૯ } ૪૦ } ૪૧ } ૪૨ } ૪૩ } ૪૪ } ૪૫ } ૪૬ } ૪૭ } ૪૮ } ૪૯ } ૫૦ } ૫૧ } ૫૨ } ૫૩ } ૫૪ } ૫૫ } ૫૬ } ૫૭ } ૫૮ } ૫૯ } ૬૦ } ૬૧ } ૬૨ } ૬૩ } ૬૪ } ૬૫ } ૬૬ } ૬૭ } ૬૮ } ૬૯ } ૭૦ } ૭૧ } ૭૨ } ૭૩ } ૭૪ } ૭૫ } ૭૬ } ૭૭ } ૭૮ } ૭૯ } ૮૦ } ૮૧ } ૮૨ } ૮૩ } ૮૪ } ૮૫ } ૮૬ } ૮૭ } ૮૮ } ૮૯ } ૯૦ } ૯૧ } ૯૨ } ૯૩ } ૯૪ } ૯૫ } ૯૬ } ૯૭ } ૯૮ } ૯૯ } ૧૦૦ }

૨. ૧) અમલ નકલમાં મળેલ છે. ૨) અમલ નકલમાં મળેલ છે.

૩) અમલ નકલમાં મળેલ છે. ૪) અમલ નકલમાં મળેલ છે.

૩. ૧) અમલ નકલમાં મળેલ છે.

{ ૧ } (૨૧૨) ૧. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 કસમોલ, વાનમલ અને મુલમલ-દ ઉત્તર : કસમોલ લાડમુલમદુન.
 ૨. ઉત્તર : કસમોલ મુલમલ-દ ઉત્તર : કસમોલ મુલમલ-દ ઉત્તર : કસમોલ મુલમલ-દ



{ ૨ } ૩. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 { ૩-૪ } ૪. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૫. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૬. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૭. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૮. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૯. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૧૦. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ



{ ૧ } (૨૧૧) ૧. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ



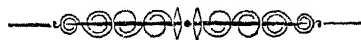
{ ૨ } ૨. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૩. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૪. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૫. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૬. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૭. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૮. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૯. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ
 ૧૦. કોડ નામ મુસલમાન હોવા લાડમુલમદુન ? ઉત્તર : કોડ નામ

શ્રીરાજ કેતાબખાનામાં છે, તેની સાથે તપાસીને, અતરથી રેકામ મેલવીને, દાખલ
 કરીએ. અને એજ મુજબ હવે પછી દીનકદમાંથી ગએલા ખીના છએ જુઓની
 નકલ હમાએ મેલવીએ, તે તેહની ઘટતી જગોએ દાખલ કરીશું.

(તરજુમે કરનાર.)

૧. ૧) અમલ નકલમાં મુલમલમદુન છે.

૪. ૧) અમલમાં મુલમલ મેલવીએ.



$\left. \begin{matrix} 1 \\ 1 \end{matrix} \right\}$ $\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$ (1.1)

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय



2 } סוֹסֵי הַיָּם וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ
 2 } וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ
 3 } וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ
 3 } וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ
 4 } וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ
 4 } וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ וְהַיָּבֵשׁ

[illegible][illegible]

۱۰۰۰ سکه طلا در هر روز ۱۰۰۰ سکه نقره و ۱۰۰۰ سکه مس

על וספרים שכתבתי וספרים שכתבו

שעור שני

[illegible]

၁၉၄၅ ခု ဇူလိုင်လ ၁၀ ရက်နေ့

॥ अथ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible][illegible]

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

[illegible][illegible]

အလုပ်အကိုင်နှင့် အခြား အခွင့်အလမ်းများကို အကဲဖြတ်ပေးရန် အလုပ်အကိုင်နှင့် အခြား အခွင့်အလမ်းများကို အကဲဖြတ်ပေးရန်

لکھنؤ دوسروں کے لئے اور اقلیتوں کے لئے اور

૨. ૧) દ. તે. વાલી નકલમાં આગળે એમણે ૪૮ તથા દ. એ. વાલી નકલમાં ૫૨ કરી ની મણે છે.

૫. ૧) સુધલી નકલોમાં ઠીક છે.

૬. ૧) સુધલી નકલમાં ગ્રામ્યજન છે.



CENTRAL ARCHAEOLOGICAL LIBRARY,
NEW DELHI

Catalogue No. 891.53/Cm - 34178.

Author— Smjama. P.D.P.

Title— Birhard. Vol. 6.

Borrower No.

Date of Issue

Date of Return

"A book that is shut is but a block"

CENTRAL ARCHAEOLOGICAL LIBRARY
GOVT. OF INDIA
Department of Archaeology
NEW DELHI.

Please help us to keep the book
clean and moving.

S. B., 148. N. DELHI.